



اثباتُ الحجّة

تأليف
علي آل محسن



الجمهورية العراقية
وزارة التعليم والبحث العلمي

إثبات الرجعة



اثباتُ الحجّة

تأليف
على آل محسن

Shiabooks.net





حقوق الطبع محفوظة للدار مشعر

الطبعة الأولى - ١٤٢٩ هـ



﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ
أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ
يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴾

سورة البقرة: ٢٨



سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران



مقدمة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على
أشرف الأنبياء والمرسلين، محمد وآله الطيبين الطاهرين،
وبعد:

فهذه رسالة مختصرة في بيان عقيدة الرجعة، وهي
من عقائد الشيعة الإمامية التي كانت محل أخذ ورد
وتشنيع من قبل خصومهم.

وهي عقيدة إسلامية دلّت عليها الآيات القرآنية
الكثيرة، وأثبتتها الأحاديث الصحيحة، ووقعت مكررة في
الأمم السالفة، وورد في صحاح الأخبار أنها ستقع في
هذه الأمة.

إلا أن بعض علماء المذاهب الإسلامية الأخرى تلقوا إنكار الرجعة من أسلافهم، فأخذوا هذا الإنكار أخذ المسلمات، وشنعوا على من يقول بها من غير تأمل ولا روية، فوقعوا في الخطأ الذي وقع فيه أسلافهم.

ونحن في هذه الرسالة الموجزة منبئين المراد بالرجعة التي نقول بها، وسنستدل عليها بما ورد في القرآن الكريم والأحاديث التي وردت في كتب مخالفي الشيعة الإمامية، وكلمات علمائهم المعروفين التي ذكروها في كتبهم المشهورة، سائلين المولى سبحانه أن ينفع بها المؤمنين بمهنة ولطفه وكرمه، إنه مسميع مجيب، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد وآله الطيبين الطاهرين.

علي آل محسن

١٤٢٩/٦/٢٠ هـ

ما هي الرجعة؟

الاعتقاد بالرجعة هو الاعتقاد بأن أقواماً يرجعون في دولة الإمام المهدي عليه السلام إلى الحياة الدنيا بعد موتهم، ويحيون في هذه الدنيا حياة ثانية إلى أن يموتوا مرة أخرى أو يُقتلوا.

وقد دلت الأخبار المروية عن أئمة أهل البيت عليهم السلام أن الذين يرجعون إلى الدنيا هم أئمة الدين، وخلص المؤمنين الذين محضوا الإيمان محضاً، وعتاة الكفار والمنافقين الذين محضوا الكفر والنفاق محضاً.

والحكمة في وقوع الرجعة هي أن الله تعالى قد كتب الغلبة في الحياة الدنيا قبل الآخرة له ولأنبيائه وأوليائه، حيث قال في كتابه العزيز: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لأَظْهَرَ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّكَ اللَّهُ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ (المجادلة: ٢١)، وقال: ﴿وَمَنْ يَقُولُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَآلَيْنَ، آمَنُوا فَإِنْ حَزَبَهُمْ قَوْمٌ فَأَظْهَرُوا﴾ (المائدة: ٥٦).

وحيث إن كثيراً من أنبياء الله تعالى ورسله وأوليائه

قُتِلُوا وَسُيِّرُوا، ووقع لهم من الذل والهوان والخوف على يد أعداء الدين ما هو معلوم، ولم يتمكنوا من علبة أهل الكفر والعاق في حياتهم إلى أن ماتوا، فإن الله سبحانه أراد أن يُرجعهم إلى الحياة الدنيا مرة ثانية؛ لتكون لهم العلبة على أعدائه، ولكي يديقوا أعداءه أَلَمَ الذل والهوان في الحياة الدنيى قبل يوم القيامة؛ لئلا يبقى في نفوس أوليائه شيء من آثار ما أصابهم في حياتهم الأولى، وليسعد المؤمنين بالعز والكرامة في دولة الإمام المهدي المنتظر عَجَّلَ اللهُ فرجه الشريف، وليتمتعوا بظهور الحق، وذهاب الباطل، ونشر العدل، وانحسار الظلم.

رأي الشيعة الإمامية في الرجعة

ذهب علماء الشيعة الإمامية إلى القول بأن الرجعة وقعت في الأمم السالفة، وأنها ستقع أيضاً في هذه الأمة في آخر الزمن، واستدلوا على ذلك بطفافة كبيرة من الآيات الشريفة التي سيأتي ذكر بعضها، وبجملة وافرة من الأحاديث المروية عن أئمة أهل البيت (عليهم السلام).

قال الشيخ محمد بن محمد بن النعمان المعروف بالشيخ المفيد أعلى الله مقامه (ت ٤١٣ هـ)، إن الله تعالى يَرُدُّ قوماً من الأموات إلى الدنيا في صورهم التي كانوا عليها، فيعرّ منهم فريقاً، وبذل فريقاً، ويدبّل المحققين من المبطلين، والمطفومين منهم من الظالمين، وذلك عند قيام مهدي آل محمد (عليه السلام) وأقول إن ابراهيم إلى لدى فريقان. أحدهما من علت درخته في الإيوان، وكثرت أعماله الصالحات، وخرج من الدنيا على احتساب لكبائر الموبقات، فيريه الله عز وجل دولة الحق، ويعرّيهها، ويعطيه من الدنيا ما كان يتمناه، والآخر من بلع العديّة في

الفساد، وانتهى في خلاف المحققين إلى أقصى العايات، وكثر ظلمه لأولياء الله واقترافه السيئات، فیتتصر الله تعالى من تعدى عليه قبل الممات، ويشعري غيظهم منه بما يحمله من المنكيات، ثم يصير الفريقان من بعد ذلك إلى الموت، ومن بعده إلى الشور وما يستحقونه من دوام الثواب ولعقاب، وقد جاء القرآن بصحة ذلك، وتظاهرت به الأخبار، والامامية بأجمعها عليه إلا شذاذاً منهم، تأولوا ما ورد فيه من ذكرناه على وجه يخالف ما وصفناه. (أوائل المقالات: ٨٨).

وقال السيد علي بن الحسين المرتضى أعل الله مقامه (ت ٤٣٦ هـ): اعلم أن الذي تذهب الشيعة الإمامية إليه أن الله تعالى يُعيد عند ظهور إمام الرمان المهدي عليه السلام قوماً ممن كان قد تقدّم موته من شيعته، ليموزوا ثواب نصرته ومعونته ومشاهدة دولته، ويعيد أيضاً قوماً من أعدائه ليتقم منهم، فيلتذوا بما يشاهدون من ظهور الحق وعلو كلمة أهله (رسائل المرتضى ١/ ١٢٥).

وقال أمين الإسلام الطبرسي رحمه الله (ت ٥٤٨ هـ) في

مجمع البيان: وقد تظاهرت الأخبار عن أئمة الهدى من آل محمد عليهم السلام في أن الله تعالى سيعيد عند قيام المهدي قوماً ممن تقدّم موتهم من أوليائه وشيعته؛ ليفوزوا بثواب نصرته ومعونته، ويستهجوا بظهور دولته، ويعيد أيضاً قوماً من أعدائه لينتقم منهم، وينالوا بعض ما يستحقونه من العذاب في القتل على أيدي شيعته، والذل والخزي بها يشاهدون من علو كلمته. ولا يشك عاقل أن هذا مقدور لله تعالى غير مستحيل في نفسه، وقد فعل الله ذلك في الأمم الخالية، ونطق القرآن بذلك في عدة مواضع، مثل قصة عزيز وغيره، على ما فسرناه في موضعه، وصحّ عن النبي صلى الله عليه وآله قوله: سيكون في أمي كل ما كان في بني إسرائيل: حدو السعل بالسعل والفقة بالفقة، حتى لو أن أحدهم دخل جحر ضب لدخلتموه. (مجمع البيان ٧/ ٢٣٤).

وقال المولى محمد صالح المازندراني رحمته الله (ت ١٠٨١ هـ). وأنت خير بأن قولهم بإبطال الرجعة باطل؛ إذ لا دليل لهم عقلاً ونقلًا على بطلانه مع دلالة الآيات ولروايات على وقوعها في هذه الأمة وفي الأمم السابقة كما

في حكاية عزيز وموسى وعيسى عليهم السلام، ومن البين أن الحكم بعدم وجود شيء لا يستحيل وجوده عقلاً باعتبار عدم وجدان الدليل على وجوده باطل، فكيف إذا وُجد الدليل عليه، وأما عدم احتياج هذه الدولة القاهرة إلى الاستعانة بالموتى ممنوع، وعلى تقدير التسليم يجوز أن يكون فائدة الرجوع إدخال السرور فيهم، ونشفي صدورهم من مشاهدة نكال الأعداء، واكتسابهم الأجر مرتين. (شرح أصول الكافي ١١/ ٣٧١).

وكلمات أعلام الشيعة الإمامية في إثبات الرجعة كثيرة جداً، لا حاجة لاستقصائها، وفيما ذكرناه عنى وكفاية.

إلا أن المهم بيانه في المقام هو أن الرجعة وإن قال بها الشيعة الإمامية إلا أنها ليست من أصول مذهبهم، فمن جهل بها لا يجرح بجهله بها عن مذهب الشيعة الإمامية، وإن كان لا يجوز له إنكارها.

وقد مثل المرجع الكبير آية الله العظمى الشيخ ميرزا جواد التبريزي رحمته الله سؤالاً نصه: ما قولكم في

الرجعة؟ وهل يصح عندها من أصول المذهب؟

وأحاب يُقَرَّر بقوله ليست من أصول المذهب، ولكنها ثابتة يقيناً؛ لورد أخبار معتبرة فيها، ولا يبعد تواترها إجمالاً، والله العالم. (صراط السجاة ٢/ ٦١٤).

وقد ذكر غير واحد من علماء الطائفة المحقة قدس الله أسرارهم أن أخبار الرجعة متواترة عن الأئمة الأطهار عليهم السلام.

قال الشيخ المجلسي رحمته الله: اعلم يا أخي أني لا أظنك ترتاب بعد ما مهَّدت وأوضحت لك في القول بالرجعة، التي أجمعت الشيعة عليها في جميع الأعصار، واشتهرت بينهم كالشمس في رابعة النهار، حتى نظموها في أشعارهم، واحتجوا بها على المخالفين في جميع أمصارهم، وشعَّ المخلعون عليهم في ذلك، وأثبتوه في كتبهم وأسفارهم، منهم الرازي، واليسابوري، وغيرهما، وقد مرَّ كلام أس أبي الحديد حيث أوضح مذهب الإمامية في ذلك، ولولا مخافة التطويل من غير طائل لأوردت كثيراً من كتبهم في ذلك. وكيف يشك مؤمن بحقيقة الأئمة

الأطهار عليه السلام فيما تواتر عنهم في قريب من مائتي حديث صريح، رواها نيف وأربعون من الثقات العظم، والعلماء الأعلام، في أزيد من خمسين من مؤلفاتهم، كثرة الإسلام الكليني، والصدوق محمد بن بابويه، والشيخ أبي جعفر الطوسي، والسيد المرتضى، والسجاشي، والكشي، والعباسي، وعلي بن إبراهيم، وسليم الهلالي، والشيخ المفيد، والكرجكي، والنعماني، والصفار، وسعد بن عبد الله، وابن قولويه، وعبي بن عبد الحميد، والسيد علي بن طاووس، وولده صاحب كتاب زوائد الفوائد، ومحمد بن علي بن إبراهيم، وهرات بن إبراهيم، ومؤلف كتاب التريل والتحريف، وأبي الفضل الطبرسي، وإبراهيم بن محمد النعمي، ومحمد بن العباس بن مروان، والبرقي، وابن شهر آشوب، والحسن بن سليمان، والنقط الراوندي، والعلامة الحلبي، والسيد بهاء الدين علي بن عبد الكريم، وأحمد بن داود بن سعيد، والحسن بن علي بن أبي حمزة، والفضل بن شاذان، والشيخ الشهيد محمد بن مكّي، والحسين بن هلال، والحسن بن محمد بن جمهور العمي مؤلف كتاب الواحدة، والحسن بن

محبوب، وحعفر بن محمد بن مالك الكوفي، وطهر بن عبد الله، وشاذان بن جبرئيل، وصاحب كتاب الفصائل، ومؤلف كتاب العتيق، ومؤلف كتاب الخطب، وغيرهم من مؤلفي الكتب التي عندنا، ولم نعرف مؤلفه عن التعيين، ولدا لم تنسب الأخبار إليهم، وإن كان بعضها موجوداً فيها. وإذا لم يكن مثل هذا متواتراً ففي أي شيء يمكن دعوى التواتر، مع ما روته كافة الشيعة خفياً عن سلف؟ وظني أن من يشك في أمثالها فهو شاك في أئمة الدين، ولا يمكنه إظهار ذلك من بين المؤمنين، فيحتال في تخريب الملة القويمة، بإلقاء ما يتسارع إليه عقول المستصغين، ونشكيات الملحدين، ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ حَكَرَهُ الْكَافِرُونَ﴾. (بحار الأنوار ١٢٢/٥٣).

قلت: إذا كانت أحاديث الرجعة متواترة عن أئمة أهل البيت عليهم السلام فلا يجوز إنكار أصل الرجعة؛ لأن إنكارها يستلزم حينئذ تكذيب الأئمة الأطهار عليهم السلام، وتكذيبهم لا يجتمع مع اعتقاد إمامتهم، فيكون مخرجاً عن المذهب الحق

ومع ثبوت الرجعة في كتاب الله تعالى، واستقصاء الروايات المروية عن الأئمة الأطهار عليهم السلام أو تواترها، إلا أنا لا نعلم بتفاصيل ما يجري في ذلك الرمان، ولذلك فنحن نؤمن بها إجمالاً، ونثبت ما دلّت عليه الأحاديث الصحيحة، وأما ما دلّت عليه الروايات الضعيفة من تفاصيل الرجعة، فنحن لا نذكرها، كما لا نثبتها، وعلمه عند الله سبحانه.

رأي علماء أهل السنة في الترجمة

أما علماء أهل السنة فإنهم أنكروا القول بالترجمة، بل شنعوا بها على الشيعة، وجعلوا القول بها من الأمور القبيحة التي عابوا بها جملة من الرواة، أو ضعفهم مع أنهم ثقات في أنفسهم، ومتحذرون عن الكذب في مروياتهم.

منهم: جابر بن يزيد الجعفي:

فقد أخرج مسلم في صحيحه بسنده عن جرير أنه قال: لقيتُ جابر بن يزيد الجعفي فلم أكتب عنه، كان يؤمن بالترجمة.

وعن سفيان قال: كان الناس يحملون عن جابر قس أن يُظهر ما أظهر، فلما أظهر ما أظهر اتهمه الناس في حديثه، وتركه بعض الناس فقيل له: وما أظهر؟ قال: الإيمان بالترجمة. (صحيح مسلم ١/ ٢٠).

هذا مع أن سفيان الثوري كان يقول: كان جابر ورعاً في الحديث، ما رأيت أروع في الحديث من جابر. (الجرح والتعديل ٢/ ٤٩٧، ١/ ٧٧).

وقال فيه شعبة - صدوق في الحديث.

وقال أنصأ: لا تنظروا إلى هؤلاء المجانين الذين
يقعون في جابر - يعني الجعفي - هل جاءكم عن أحد شيء
لم يلقه؟ (الشرح والتعديل ١/ ١٣٦).

وروى ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل عن سميان
أنه قال: إذا قال جابر: «حدثنا» و«أخبرنا» فذاك. وعن
بجى بن أبي كثير قال، كما عند زهير - يعني ابن معاوية -
فذكروا جابراً الجعفي، فقال زهير: كان جابر إذا قال:
«سمعت» أو «سألت» فهو من أصدق الناس. (المصدر
السابق ٢/ ٤٩٧).

وعن وكيع أنه قال: مهما شككتكم في شيء فلا
تشكروا أن جابر بن يزيد أبا محمد الجعفي ثقة. (الشرح
والتعديل ٢/ ٤٩٨).

ومنهم: الحارث بن حصيرة:

قال ابن حجر: الحارث بن حصيرة الأردني، أبو
العمير الكوفي... قال جرير: شيخ طويل السكوت، بُصر

على أمر عظيم. رواها مسلم في مقدمة صحيحه ٢١/١
 عن جرير، وقال أبو أحمد الزبيري: كان يؤمن بالرجعة.
 وقال ابن معين: خشبي ثقة، يسبونه إلى خشبة زيد بن عبي
 لتي صُلب عليها. وقال النسائي: ثقة. وقال أبو حاتم:
 لولا أن الثوري روى عنه لترك حديثه. وقال ابن عدي:
 عامة روايات الكوفيين عنه في فضائل أهل البيت، وإذا
 روى عنه البصريون فرواياتهم أحاديث متفرقة، وهو أحد
 من يُعدّ من المحترقين بالكوفة في التشيع، وعلى ضعفه
 يُكتب حديثه. قلت: علق البخاري أثراً لعل في الزرعة،
 وهو من رواية هذا، ذكرته في ترجمة عمرو بن صليح. وقد
 الدارقطني: شيخ للشيعة يعلو في التشيع. وقد الأجري
 عن أبي داود. شيعي صدوق. وثقه العجلي وابن نمير.
 وقد العقيلي له خبر حديث منكر لا يتابع عليه، منها
 حديث أبي ذر في ابن صياد. وقال الأزدي: زائع، سألت
 أبا العباس بن سعيد عنه، فقال: كان مذموم المذهب،
 أفسدوه. وذكره ابن حبان في الثقات. (تهذيب التهذيب
 ١٢١/٢).

ومنهم: أصبغ بن نباتة.

قد ابن حجر في تهذيب التهذيب ق (ابن ماجة)
أصبغ بن نباتة التميمي ثم الحنظلي أبو القاسم الكوفي...
قال جرير: كان مغيرة لا يعبا بحديثه، وقال
عمرو بن علي: ما سمعت عبد الرحمن ولا يحيى حديثا عنه
بشيء. وقال يونس بن أبي إسحاق: كان أبي لا يعرض له.
وقال أبو بكر بن عياش: الأصبغ بن نباتة وهيشم من
الكذابين.

وقد ابن معين: ليس يساوي حديثه شيئا. وقال
أيضا: ليس بثقة. وقال مرة: ليس حديثه بشيء. وقال
النسائي: متروك الحديث. وقال مرة: ليس بثقة. وقد ابن
أبي حاتم عن أبيه: لئن الحديث. وقال العقيلي: كان يقول
بالرجعة. وقال ابن حبان: فتن يحب علي، فأتى بالطامات،
فاستحق الركن. وقال الدارقطني: منكر الحديث.

وقد ابن عدي: عامة ما يرويه عن علي لا يتابعه
أحد عليه، وهو بين الضعف. ثم قال: وإذا حدث عنه ثقة
فهو عندي لا بأس بروايته، وإنما أتى الإنكار من جهة من

روى عنه. وقال العجلي: كوفي ناعبي ثقة. (تهذيب
تهذيب ١/٣١٦).

ومنهم: داود بن يزيد الأودي:

قد ابن حبان: داود بن يزيد بن عبد الرحمن
الأودي الزعافري، من أهل الكوفة، كنيته أبو يزيد، وهو
عم عبد الله بن إدريس، يروي عن أبيه والشعبي، روى عنه
وكيع والمكي، مات سنة إحدى وخمسين ومائة، وكان عمر
يقول بالرجعة، وكان الشعبي يقول له ولجابر الجعفي: لو
كان لي عليكما سلطان، ثم لم أجد إلا إبرة لشبكتكما، ثم
غللتكما بها. (كتاب المجروحين ١/٢٨٩).

وغير هؤلاء ممن عابهم القوم لقولهم بالرجعة أو
ضعفهم لذلك كثير، يعثر عليهم المتبّع في كتب الرجال
المعروفة، وفيما ذكرناه كهاية

إمكان الرجعة عند العقل

لقد تطابقت كلمة المسلمين على أن الله جلّت قدرته يبعث الأموات يوم القيامة بصُورهم وأجسادهم، ويعيدهم إلى الحياة؛ ليعجزى المحسن بإحسانه، ويعاقب المسيء على إساءته.

واتفقوا على أن منكر ذلك كافر؛ لأن القول بالمعاد مما جاء به رسول الله ﷺ قطعاً، ونصّت عليه آيات القرآن الكريم في مواضع كثيرة.

واتفقوا على أن الإعادة من بعد الموت ليست بمحال عقلاً، بل هي أمر ممكن لا مانع من وقوعها إذا اقتضتها الحكمة الإلهية، وتعلقت بها القدرة الربانية؛ وذلك لأن الله سبحانه على كل شيء قدير، لا يعجزه شيء، ولا يمتنع عليه ممكن.

وعليه فلا مانع أيضاً عند العقل من وقوع هذ النوع من بعث الأموات قبل يوم القيامة بقدره الله تعالى، فيُبعث أقوام من الناس من بعد موتهم إلى الحياة الدنيا إذا

اقتضت الحكمة الإلهية ذلك

سعد التأمل نقول: إن إمكان وقوع مثل ذلك يكون بالأولية القطعية، باعتبار أن هذه الرجعة حصة بأقوام مخصوصين، وأنها في الحياة الدنيا، وقد وقع نظائرها في الأزمّة السالمة، بخلاف البعث يوم القيامة، فإنه عام لجميع الناس، ولم يقع مثله.

وهذا كله واضح لا إشكال فيه، وإنكاره عدد ومكبرة واضحة.

إلا أن الكلام في ثبوت ذلك بالدليل الصحيح، لأن لإمكان أعم من الوقوع، فكم من أمر ممكن لم يقع.

وعليه، فإن تمّ الدليل على الرجعة وجب القول بها من غير مسألة بمن شئ على القائل بها، وإلا لرم إنكارها وردّها؛ لعدم قيام دليل صحيح عليها، لا لوجود إشكال فيها في نفسها.

الآيات القرآنية الدالة على وقوع الرجعة في الأمم السالفة

الآيات القرآنية الدالة على الرجعة كثيرة، ولما أن
نقسم هذه الآيات إلى طائفتين:

الطائفة الأولى: هي الآيات الدالة على وقوع الرجعة
في الأمم السالفة.

والطائفة الثانية: هي الآيات الدالة على وقوع
الرجعة في آخر الزمان.

أما الطائفة الأولى فمنها: قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَكْرِ إِلَى
الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الثَّوْتِ فَقَالَ لَهُمُ
اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أُنِيعَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لِلَّذِينَ قَضَىٰ عَلَى السَّائِسِ وَلَكِنَّ
أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾. (سورة البقرة: ٢٤٣).

وهذه الآية المباركة تدل بوضوح على أن جماعة
يُعَذَّبون بالألوف، خرجوا من ديارهم، فأماهم الله سبحانه،
ثم أرجعهم إلى الحياة الدنيا مرة ثانية، وهذه هي الرجعة

التي يقول بها.

قد اس كثير: ذكر غير واحد من السلف أن هؤلاء
القوم كانوا أهل بلدة في زمان بني إسرائيل، استوحوا
أرضهم^(١)، وأصابهم بها وباء شديد، فخرجوا فراراً من
الموت هاربين إلى البرية، فترلوا وادياً أفيح^(٢)، وملؤوا ما
بين عدوتيه^(٣)، فأرسل الله إليهم ملكين، أحدهما من أسفل
الوادي، والآخر من أعلاه، فصاحا بهم صيحة واحدة،
فأبوا عن آخرهم مودة رجل واحد، فحيزوا إلى حظائر،
ويشي عليهم جدران، وفنوا، وتمزقوا، وتمرقوا، فلم كان
بعد دهر مر بهم نبي من أنبياء بني إسرائيل يقال له حزقيال،
فسأل الله أن يحييهم على يديه، فأجابه إلى ذلك، وأمره أن
يقول: «أيتها العظام البالية إن الله يأمرك أن تحنمي»،
فاجتمع عظم كل حسد بعضها إلى بعض، ثم أمره مادي.
«أيتها عظام إن الله يأمرك بأن نكتسي لحماً وعصاً

(١) أي وحدها ثقيلة، لم يوافق هواؤها ألبانهم.

(٢) أصبح أي واسع.

(٣) أي ملؤوا ما بين جانبيه.

وجلداء، فكان ذلك وهو يشاهد، ثم أمره فإدى. وأيتها
الأرواح إن الله يأمرك أن ترجع كل روح إلى الجسد الذي
كانت تعمده، فقاموا أحياء ينظرون قد أحياهم الله بعد
رقدهم الطويلة، وهم يقولون: «سبحانك لا إله إلا أنت».
وكان في إحيائهم عبرة ودليل قاطع على وقوع المعاد
الجسماني يوم القيامة. (تفسير القرآن العظيم ١ / ٢٩٨).

ومنها: قوله سبحانه: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ
خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُغْنِي عَنْهُ اللَّهُ بِعَمَلٍهَا قَامَتْهُ اللَّهُ وَاقَّةً
عَاوِثَةً لِّهِنَّ قَالَ هَئِنْتُم لَمِّنَّاهُ قَالَ لَيْسَتْ يَوْمًا لَّؤْيَعُ يَوْمَ قَالَ بَلْ
لَئِشْتُمْ بِأَنَّهُ كَانَ فِطْرَةَ الْبَشَرِ عَلَى الْغَلَاظِ إِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ
وَأَنظُرْ إِلَى جَنَّةٍ لَّكَ وَبَنِيَّتٍ لَّكَ مَآئِدَةٌ تَارِيَةً وَأَنظُرْ إِلَى
الْأَعْيُنِ حَكِيمَةٍ مُّبِينَةٍ لَّكَ لَكُمُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ
قَالَ أَعْلَمْتُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾. (سورة البقرة: ٢٥٩).

قال ابن كثير في تفسيره: ﴿أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ
خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا﴾ اختلقوا في هذا المأز من هو، فروى ابن

أبي حاتم . عن ناجية بن كعب عن علي بن أبي طالب أنه قد . هو عزير . ورواه ابن جرير عن ناجية نفسه ، وحكاها ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس والحسن وقتادة ولسدي وسليمان بن بريدة ، وهذا القول هو المشهور . . .

إلى أن قال : وأما القرية فالمشهور أنها بيت المقدس ، مر عليها بعد تخريب بختنصر لما وقتل أهلها ، ﴿وَمِنْ خَاوِيَةٍ﴾ أي ليس فيها أحد . . . فوقف منعكراً فيها آل أمرها إليه بعد العمارة العظيمة ، وقال ﴿أَنْ يُّتِيَهُ هَكَذَا اللَّهُ بِعَدِّ مَوْتَيْهَا﴾ ، وذلك لما رأى من دثورها ، وشدة خرابها ، ويُعدهم عن العود إلى ما كانت عليه . قال الله تعالى : ﴿فَأَمَّا نُهُ اللَّهُ بِأَنَّهُ عَاثٌ مُّسْتَفْهِمٌ﴾ ، قال : وعمرت البلدة بعد مضي سبعين سنة من موته ، وتكامل ساكنوها ، وتراجع بنو إسرائيل إليها ، فلما بعثه الله عز وجل بعد موته ، كن أول شيء أحبب الله فيه عينيه ، لينظر بهما إلى صنع الله فيه كيف يحبب مدته ، فلما استقل موباً قال الله له - أي بواسطة الملك . ﴿حَكَمْ لَيْسَتْ قَالَتْ لَيْسَتْ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ﴾ . قال : وذلك أنه

مات أول النهار، ثم بعث الله في آخره نهاراً، فلما رأى الشمس
 راقية ظن أنها شمس ذلك اليوم، فقال: أو بعض يوم.
 ﴿قَالَ بَلْ لَئِنتَ بِمِائَةِ عَامٍ فَأَنظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ
 يَتَسَنَّ﴾، وذلك أنه كان معه فيها ذكر عب وثير وعصير،
 فوجده كما تقدم لم يتغير منه شيء، لا العصير استحال، ولا
 التين حمص ولا أتن، ولا العنب نقص. ﴿وَأَنظُرْ إِلَى
 حِمَارِكَ﴾، أي كيف يحييه الله عز وجل وأنت تنظر،
 ﴿وَلَنَجْهَنَّكَ أَمَكَةً لِّلنَّارِ﴾ أي دليلاً على المعدد. (تفسير
 القرآن العظيم ١/ ٣١٤).

وقال الطبري في تفسيره: لم يكن المقصود بالآية
 تعريف الخلق اسم قائل ذلك، وإنما المقصود بها تعريف
 المنكرين قدرة الله على إحيائه خلقه بعد مماتهم، وإعادتهم
 بعد فناءهم، وأنه الذي بيده الحياة والموت، من قريش ومن
 من يكذب بذلك من سائر العرب. (تفسير الطبري
 ٣/ ٢٩).

ومنها: قوله تعالى ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ نَفْسًا فَاذْرُءْهُنَّ ثُمَّ يَبْهَأُ

وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿٧٢﴾ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا كَذَلِكَ يُعَذِّبُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَيُزِيلُ كُفْرَهُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٧٣﴾ (سورة البقرة: ٧٢، ٧٣).

قال ابن كثير في تفسيره: عن عكرمة: ﴿فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا﴾ فَضْرَبَ بِفَخْذِهَا، فَقَامَ فَقَالَ: قَتَلَنِي فَلَان. قال ابن أبي حاتم: وروى عن مجاهد وقتادة وعكرمة نحوه ذلك. وقال السدي: فضربه بالبصعة التي بين الكتفين، فعاش فسأله فقال: قتلني ابن أخي. وقال أبو العلية: أمرهم موسى عليه السلام أن يأخذوا عظماً من عظامها فيضربوه به القتل، ففعلوا فرجع إليه روحه، فسُمِّيَ لهم قاتله، ثم عاد ميتاً كما كان... وقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ يُعَذِّبُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ أي فضربه محيي، ونَبَّه تعالى على قدرته وإحيائه الموتى به شاهدوه من أمر القتل، جعل تبارك وتعالى ذلك الصنيع حجة لهم على المعاد، وفاصلاً ما كان بينهم من الخصومة والعماد (تفسير القرآن العظيم ١/ ١١٢).

قلت. وكذلك جعل الله جلَّت قدرته هذه الواقعة حجةً للمقائلين بالرجعة، وبياماً للخلق بأن الله سبحانه قد

أراد شيئاً أوجده بأيسر الأسباب.

ومنها: قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قُلْتُمْ يَمْوِسَىٰ لِمَ تُؤْمِنُ لَكَ حَقٌّ رَأَىٰ اللَّهُ جَهَنَّمَ فَاِخْتَبَرْنَا نُكَرًا وَاصْفَاؤًا وَتَوَخَّاهُ وَأَشْرَهُ نَظْمُونَ ۝ ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ يُفَكِّكُنَّ أَلْسِنَهُمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ لَتَأْتِيَنَّهُمْ هُبْلَىٰ ۝﴾ (سورة البقرة: ٥٥، ٥٦)

قال القرطبي في تفسيره: قوله تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ يُفَكِّكُنَّ أَلْسِنَهُمْ﴾ أي أحياكم. قال قتادة: ماتوا وذهبت أرواحهم، ثم رُدُّوا لاستيفاء آجالهم قال النحاس: وهذا احتجاج على من لم يؤمن بالبعث من قريش، واحتجاج على أهل الكتاب إذ خبروا بهذا، والمعنى ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ تَشْكُرُونَ﴾ ما فعل بكم من البعث بعد الموت وقيل: ماتوا موت همود يعتمر به الغير، ثم أرسلوا (تفسير القرطبي ١/ ٤٠٤).

وقال الطبري: يعني بقوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ يُفَكِّكُنَّ أَلْسِنَهُمْ﴾ ثم أحياكم (تفسير الطبري ١/ ٢٣٠).

وقال: ويعني بقوله: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَاكَ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ يُفَكِّكُنَّ أَلْسِنَهُمْ﴾ من بعد

الآيات لقراءة الدالة على وقوع الرجعة في الأمم السالفة ٢٣
موتكم بالصاعقة التي أهلكتكم. (المصدر السابق
١/ ٢٣١).

أقول هذه الآيات وغيرها دالة بوضوح على تحقق
رجعة أقوام في وقائع مختلفة إلى الحياة الدنيا بعد الموت، ولم
نجد في ذلك خلافاً بين المسلمين، ولذلك تطابقت كلمات
المفسرين وغيرهم على رجعة من ذكرتهم الآيات الشريفة.
وهذه آيات أخر كثيرة في كتاب الله دلّت على
رجوع أقوام آخرين بعد موتهم، وما ذكرناه كافٍ في
بيان المراد.

الآيات القرآنية الدالة على وقوع الرجعة هي آخر الزمان

وأما الطائفة الثانية من آيات الكتاب العزيز فقد دلت على أن أقواماً في آخر الزمان سيرجعون إلى الحياة الدنيا من بعد موتهم لحكمة أرادها الله سبحانه، وهي آيات كثيرة.

منها قوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا يَمُتْنَ يُكْذِبُ بَيْنَهُنَّ فَتَاهُمْ يُورَعُونَ﴾. (سورة النمل: ٨٣).

فإن الحشر هو البعث إلى الحياة من بعد الموت، والفوج هو الرمة والجماعة، والآية دالة بوضوح على أن الله سيحشر من كل أمة جماعة من المكذبين بآيات الله، ولا ريب في أنه لا يراد بهذا الحشر البعث العام لجميع الخلائق يوم القيامة؛ لأن البعث يوم القيامة لا يكون خاصاً بفوج دون فوج، بل هو عام لجميع الناس كما قال جل شانه: ﴿وَنَحْشُرَنَّهُمْ فَلَمَّ تَعَايَدَ مِنْهُمْ لَحْدٌ﴾. (سورة الكهف: ٤٧).

ولا بد أن يكون هذا الحشر الخاص واقعاً في حياة الدنيا وقبل الحشر العام، وهذا هو المراد بالرجعة.

وفي صحيحة حماد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ما يقول الناس في هذه الآية: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ هُنَا أُمَّةً فَوْجًا﴾؟ قلت. يقولون إنها في القيامة. قال: ليس كما يقولون، إن ذلك في الرجعة، أيحشر الله في القيامة من كل أمة فوجاً ويدع لباقيين؟ إنما آية القيامة قوله: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ فَلَمْ نَعَاذِرْهُمْ أَصْحَابًا﴾. (تفسير القمي ٢/ ١٣٠).

فهذه الآية واضحة الدلالة على ذلك، إلا أنه لما كان معناها يتنافى مع عقيدة أهل السنة في إنكار الرجعة، فإن بعض مفسري أهل السنة قرأوا من بيانها، مكتفين من الآية ببيان معنى (الفوج) و(بوزعون) كما صنع الطبري والقرطبي والواحدي في تفاسيرهم، والسيوطي في الدر المنثور، وابن المحوري في زاد المسير، وغيرهم^(١)

وآخرون منهم ذكروا أن المراد بهذا الحشر هو حشر

(١) تفسير الطبري ١٢/٢٠ الدر المنثور ٦/ ٣٨٤. تفسير القرطبي

١٣/ ٢٣٨ زاد المسير ٦/ ١٩٤. تفسير الواحدي ٢/ ٨١٠

للعذاب بعد الحشر الكلي الشامل لكافة الخلق. (مبضر
التقدير ١٥٤/٤).

وهذا تكلف واضح، بل هو خلاف ظاهر الآية،
فإن الآية أثبتت حشراً خاصاً بأفواج من المكذبين، ولم
تثبت أن هذا الحشر وقع قبله حشر عام آخر، ولو كان
الامر كذلك لما كان وجه لتخصيص هؤلاء بالحشر وقد
حُشروا في جملة غيرهم، ثم لا أدري كيف يُحشر هؤلاء
المكذبون مرة ثانية بعد الحشر الأول العام لجميع الخلائق،
واحتمال أن حشر عامة المكذبين يكون للعذاب، فلمْ حُصِّ
هؤلاء بالحشر دون غيرهم من المكذبين؟

فهذه الآية واضحة الدلالة على ثبوت الرجعة في
آخر الزمان لجماعة من المكذبين، وهو معنى لا يقول به
مكرو الرجعة، وصرف الآية المباركة عن هذا المعنى
تخريف لأيات الكتاب العزيز، ورد لدلالاتها بالأهواء
والظنون والخيالات.

ومنها قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا

«اتَّبِعُوا مَن صَحَّبَ وَيَكْفُرُ ثُمَّ جَاءَ حَكْمٌ رَّسُولٌ مُّصَلِّقٌ لِّمَا مَعَكُمْ لَتُزَيَّنَّ لَهُمْ وَتَصْمُرُنَّ» قَالَ «أَقْرَرْتُمْ وَأَعَدَّتُمْ عَلَىٰ ذَلِكُمْ يَمْسِرُ قَالُوا أَأَقْرَبُ قَالَ فَاتَّهَدُوا وَلَئِنَّا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ»
(سورة آل عمران: ٨١).

فإن أخذ الميثاق من النبيين بالإيمان بالشيء صلى الله عليه وسلم وينصرته بهذا التأكيد الشديد^(١)، المستتبع بأخذ الإقرار منهم، والشهادة معهم ومعهم، يُظهر بوضوح أن المراد بالنصرة هي النصرة التي يُرجى وقوعها منهم في الرجعة، لا مجرد أخذ الميثاق على نصرته عليه السلام لو أدركه الأنبياء حياً كما ذكره ابن كثير في تفسيره وغيره، فإن مجرد ذلك لا يستدعي كل هذا التأكيد وأخذ الميثاق معهم، خصوصاً مع علم الله سبحانه بعدم إدراكهم زمانه، وعدم تحقق النصرة منهم له، فإن صدور مثل ذلك من العالم بعدم وقوعه يُعد

(١) فإن الآية اشتملت على عدة مؤكيدات منها أن في قوله تعالى «لَتُزَيَّنَّ لَهُمْ وَتَصْمُرُنَّ» ستة مؤكيدات. القسمين واللامين والواويين ومنها أخذ الإقرار منهم وتقريرهم بقبول عهد الله. ومنها أمرهم بالشهادة ومنها الشهادة معهم.

عند العرف عبثاً ولعوا، بل فعلاً مستهجاً معيماً، لا بمكر صدوره من الحكيم جل شأنه، وهذا واضح جلي.

ومنها قوله تعالى: ﴿وَحَزَمٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَنَّهُمْ لَا يَرْجِعُونَ﴾ (سورة الأنبياء: ٩٥)

قل عكرية لم يكن ليرجع منهم راجع، حرام عليهم ذلك. (تفسير الطبري ١٧/٦٩).

أي يمتنع على أية قرية أهلكها الله بالعذاب أن يرجعوا.

وظاهر الآية أن المراد بالرجوع هو رجوعهم إلى الحياة الدنيا، بفرينة المقابلة مع الإهلاك الواقع في الدنيا، وبدليل أن القرى المهلكة ترجع يوم الحشر، فهي الآية حينئذ إشارة إلى أن القرى التي لم يهلكها الله سبحانه بالعذاب، بل جاءها الموت بأسبابه الطبيعية، لا يمتنع رجوع أهلها إلى الدنيا، وفي هذا إثبات للرجعة، ولو لا ذلك لما كن في هذا الإخبار أية فائدة، لأننا إذا لم نقل بالرجعة فكل من فارق الدنيا - يهلك أو يغيره - لا يرجع

إليها، فلا وجه حينئذ لتحصيل القرى التي أهلكها الله بعدم الرجوع إلى الدنيا.

وأما إن قلنا: إن المراد هو رجوعهم عن كفرهم، ليكون معنى الآية: ويمتنع على أية قرية أهلكها أن يرجعوا عن كفرهم، فهو معنى غير صحيح وإن كان مروياً عن ابن عباس، وعكرمة، ومال إليه الطبري في تفسيره؛ لأن معنى الآية حينئذ لا يكون مفيداً، فإن كل قرية أهلكها الله أهلها لا يمكن لهم أن يرجعوا عن كفرهم ويتوبوا بعد موتهم، إذ لا توبة بعد الموت كما هو معلوم.

أو يكون معناها: ويمتنع على أية قرية أردنا إهلاك أهلها أن يرجعوا عن كفرهم.

وهذا المعنى وإن كان غير ممتنع، إلا أن حمل الإهلاك على إرادة الإهلاك خلاف ظاهر البسط، فلا يصار إليه إلا بقية، ولا قرينة في اليمين.

وعليه فلا مناص من حمل الآية على الرجعة إلى الدنيا، وأما في الآخرة فكل الناس يرجعون إلى حياة دائمة، من أهلكهم الله ومن لم يهلكهم، ولا فرق بينهم

في ذنث

وبهذا الذي قلناه ورد التعبير عن أئمة أهل البيت (عليهم السلام)، فقد أخرج الطبري في تفسيره بسنده عن جابر الجعفي قال: سألت أبا جعفر عن الرجعة، فقرأ هذه الآية ﴿وَحَرَّمَ عَلَىٰ قَرَبَةٍ أَهْلَ كُنْهَاهُم لَا يَرْجِعُونَ﴾.

قال الطبري: فكان أبا جعفر وجه تأويل ذنث إلى أنه وحرام على أهل قرية أمناهم أن يرجعوا إلى الدنيا. (تفسير الطبري ١٧/٦٩)

وعن الإمام الصادق (عليه السلام)، قال: كل قرية أهلك الله أهلها بالعذاب، ومحضوا الكفر محصاً، لا يرجعون في الرجعة، وأما في القيامة فيرجعون، أما غيرهم ممن لم يهلكوا بالعذاب ومحضوا الكفر محصاً يرجعون (تفسير القمي ٧٥/٢).

والى هذا ذهب بعض المعشرين أيضاً.

منهم: الحبائشي، فإنه قال: معناه وحرام على قرية أهلكها عقوبة لهم أن يرجعوا إلى دار الدنيا. (التبيين في

الآيات انقرآنية العالة على وقوع الرجعة في آخر الزمان
تفسير انقرآن ٧/ ٢٧٨).

وقيل في هذه الآية وجوه من التفسير لا تعدو
كونها مجرد تحريصات أو تكلّمات لا قيمة لها.

ومنها. قوله تعالى: ﴿قَالُوا رَبَّنَا أَتَيْنَا نَسِيْبَنَا وَأُحْيَيْنَا
أَنْتَ بِنَا فَأَعْرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِذَا خُورِجٌ مِّنْ سَبِيلٍ﴾. (سورة
غافر: ١١)

بتقريب أن هؤلاء القائلين أقرؤا على أنفسهم بأنهم
ماتوا مرتين وأُحيوا مرتين. أما الحياة الأولى فهي حياتهم
الأولى بعد الولادة، وهذه الحياة أعقها موت، ثم حصلت
لهم حياة أخرى في الرجعة بعد موتهم الأول، ثم حصل لهم
موت آخر بعد الحياة الثانية.

هذا ما ينبغي أن نحمل عليه الآية الشريفة، وكل ما
قالوه خلاف ذلك فهو لا يخلو عن إشكال.

أما ما قاله السدي واختاره الجبائي والبلخي من أن
الإماتة الأولى في الدنيا، والثانية في البرزخ إذا أُحيي
للمسألة قبل البعث يوم القيامة.

فيرد عليه أن الحياة في البرخ للمساءلة ليست مرادة هؤلاء القائلين، فإنها لا عمل فيها، ولا يكتسب فيها المرء ثواباً ولا إثماً، مع أن الآية تدل على أنهم قد ارتكبوا في كلا الحياتين أثاماً اعترفوا بها، ولهذا قالوا: ﴿فَاعْرِفَ بِذُنُوبِنَا﴾، يعني بما ارتكسناه من الإثم في هاتين الحياتين، ﴿فَهَلْ لَنَا خُرُوجٌ مِنْ سَبِيلٍ﴾، أي فهل ثمة سبيل إلى رجوع ثالث للحياة الدنيا، لعنا نتدارك بعض ما فاتنا من لطاعة.

وقد فتادة الإمامة الأولى حال كونهم نُظَفَاءَ، فأحياهم الله، ثم يُمَيِّنُهُمْ، ثم يحْيِيهِمْ يوم القيامة ومراده أن الناس حال كونهم نُظَفَاءَ كانوا موتى، فهذا هو الموت الأول، ثم لما تكامل خلقهم حصلت لهم الحياة الأولى، ثم حصلت لهم الإمامة الثانية، ثم لما بعثهم الله يوم اقيامة حصلت لهم الحياة الثانية.

وهذا فيه من التكلف ما لا يخفى، فإن الطفة لو صحَّ أن توصف حينئذ بأنها ميتة، لما صحَّ توصيفها بأنها

الآيات القرآنية الدالة على وقوع الرجعة في آخر الزمان .. ٤٣

ثمة، فإن الإمامة لا بد في تحققها من سبق الحياة، فلا يمكن إمامة الميت؛ لأن ذلك من تحصيل الحاصل الذي هو محل، مع أن الآية نصت على حصول إمامتهم مرتين لا على تحقق موتهم.

ولهذا وصف الله سبحانه وتعالى الناس قبل بدء حياتهم بأنهم أموات، وأن إمامتهم إنما تقع بعد تحقق حياتهم، فقل عرّ من قائل ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّنْكُمْ ثُمَّ يَحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾. (سورة البقرة: ٢٨٠).

ومها: قوله تعالى ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَنُؤَيِّدُ بَقِيَّتَهُمْ﴾. (سورة عامر: ٥١).

بنقريب أن الله سبحانه أخبر أنه ينصر رسوله والمؤمنين في الحياة الدنيا وفي الآخرة، وأكد ذلك بأكثر من مؤكد، مع أن كثيراً من الرسل لم يُنصروا حال حياتهم، بل بعضهم قتلهم أقوامهم، وبعض آخرون فرّوا خوفاً من أعدائهم، كما أخبر الله سبحانه في كتابه العزيز، فلا مناص

من كون تلك النصرة في آخر الزمان، حينها يظهر الإمام المهدي المنتظر عليه السلام، ويرسل عيسى بن مريم عليه السلام من السماء، ويعرف الله أوليائه المؤمنين بنصره.

وفي الخبر عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُادُ﴾، قال: ذلك والله في الرجعة، أما علمت أن أنبياء كثيرة لم يُنصروا في الدنيا وقتلوا، والأئمة بعدهم قُتلوا، ولم يُنصروا، ذلك في الرجعة. (تفسير القمي ٢/٢٥٨).

ومثل هذه الآية قوله تعالى: ﴿حَكَتَبَ اللَّهُ لَأُمَمٍ إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَآمِنُوا﴾. (سورة المحادلة: ٢١).

وقد أورد الطبري في تفسيره على هذه الآية سؤالاً، فقال: ما معنى ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ وقد علمنا أن منهم من قتله أعداؤه، ومثلوا به كشعباء ويحيى بن زكريا وأشباههما، ومنهم من هم بقتله قومه، فكان أحسن أحواله أن يخلص منهم، حتى يفرقهم

الآيات القرآنية الدالة على وقوع الرجعة في آخر الزمان ٤٥

ناجياً نفسه، إبراهيم الذي هاجر إلى الشام من أرضه مفارقاً لقومه، وعيسى الذي رُفع إلى السماء إذ أراد قومه قتله، فأين العبرة التي أخبرنا أنه ينصرها رسله والمؤمنين به في الحياة الدنيا؟

ثم أجاب عن ذلك بجوابين.

وحاصل الأول أن العبرة إما أن تكون بإعلاء الله أنبياءه على أعدائه، وتمكينهم من الظفر بهم حتى يقهروهم ويذلّوهم، كما حصل لداود وسليمان، فأعطاهما من الملك والسلطان ما فهرا به كل كافر، ولمحمد ﷺ بإظهاره عن من كذّبه من قومه.

وإما أن تكون العبرة بالانتقام من حادّهم وشاقّهم بإهلاكهم، وإنهاء الرسل عن كذبهم وعاداهم، كما صنع بنوح عليه السلام وقومه من تغريق قومه وإنجائه منهم، وكما صنع بموسى وفرعون وقومه إذ أهلكهم غرقاً، ونجا موسى ومن آمن به من بني إسرائيل ونحو ذلك.

وإما أن تكون العبرة بالانتقام في الحياة الدنيا من مكذّبيهم بعد وفاة الرسل، كنصرة شعيب بعد وفاته

تسليط من سلطهم الله على قتلته، وكسليط مختنصر على قتلته يحيى بن زكريا، وكنصرة عيسى من مريدي قتلته بالروم حتى أهلكهم الله بهم (تفسير الطبري ٢٤ / ٤٨).

وروى عن السدي أنه أجاب عن ذلك بحوايين أيضاً

أحدهما: الجواب الأخير للطبري المتقدم ذكره.

والآخر، أن يكون هذا الكلام على وجه الخبر عن جميع الرسل والمؤمنين والمراد به واحد، فيكون تأويل الكلام حيثئذ أنا لننصر رسولنا محمداً ﷺ والذين آمنوا به في الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد، فإن العرب تخرج الخبر بلفظ الجميع والمراد واحد. (تفسير الطبري ٢٤ / ٤٩)

ويرد على ما قاله الطبري أن نصرة بعض الرسل والمؤمنين في الحياة الدنيا - وهم القلة القليلة - بتمكين والقهر لأعدائهم، أو يانجائهم وإهلاك أعدائهم، وإن كانت نصرة حقيقية، إلا أن ذلك خلاف ظاهر الآية، فإن الظاهر منها أن الله سبحانه ينصر جميع الرسل والمؤمنين في أحياء الدنيا، أو أكثرهم، لا القلة القليلة منهم.

بعم، إطلاق لفظ الكل أو الجمع وإرادة البعض أو الواحد وإن كان جائزاً في اللغة على نحو المحار، إلا أنه يحتاج إلى قرينة دالة عليه، ولا قرينة في البين على ذلك، فلا يمكن حل الكلام عليه حيثئذ.

كما أن حمل لفظ (النصر) على الانتصار لهم ولو بعد الموت خلاف ظاهر اللفظ، وحمل له على المجاز بلا قرينة، وهذا لا يصح في لغة العرب كما هو معلوم.

مضافاً إلى أنه ليس كل الرسل والمؤمنين انتصر الله لهم في الحياة الدنيا كما لا ينحصر على من تدبر الحوادث اجبرية والوقائع السائلة

ويرد على ما قاله السدي أن حمل لفظ (رسلنا ورسل) على الواحد لو جار في لغة العرب فإنه خلاف لظاهر من اللفظ، وحمل له على المجاز، وهو يحتاج إلى قرينة، ولا قرينة على ذلك كما مر.

وعليه فلا مناص من حمل ألفاظ الأبيين على معانيها الحقيقية، فيكون المراد بـ (رسلنا ورسل) كافة الرسل، والمراد بـ (نصر) هو الصرة الحقيقية حال حياتهم لا بعد

وعائهم، وذلك إنما يتحقق في الرجعة ليس غير.

وفي كتاب الله العزيز آيات أخر كثيرة دالة على وقوع
الرجعة في آخر الزمان، وفيما ذكرناه كفاية.

أحاديث الرجعة في كتب الشيعة الإمامية

لقد ذكرنا فيها تقلُّم أن الأحاديث المروية عن أئمة
أهل البيت (عليهم السلام) مستفيضة إن لم تكن متواترة، وعليه
فلذكره يستلزم إطالة الكتاب، ونحن سنقتصر على ذكر
بعض منها.

فقد روى الصدوق (رحمته الله) في كتابه (من لا يحضره
الفقيه)، عن إمامنا الصادق قال: ليس منا من لم يؤمن
بكرتنا، ويستحل متعتنا. (من لا يحضره الفقيه ٣/٢٩٩).

والإيمان بالكثرة هو الإيمان بالرجعة.

ومنها. صحيفة مثنى الحنّاط، قال: سمعت أبا
جعفر (عليه السلام) يقول: أيام الله عز وجل ثلاثة: يوم يقوم القائم،
ويوم الكثرة، ويوم القيامة (الحصا: ١٠٨).

ومنها. ما رواه الشيخ الصدوق (رحمته الله) في عيون أخبار
الرضا في حديث طويل جاء فيه فقال المؤمن يا أبا
إحسان في تقول في الرجعة؟ فقال الرضا (عليه السلام): إن لحق، قد

كانت في الأمم السالفة، ونطق به القرآن، وقد قال رسول الله ﷺ يكون في هذه الأمة كل ما كان في الأمم السابقة حذو السعل بالسعل والفقة بالفقة. (عيون أخبار الرضا ٢١٧/١).

ومنها صحيحة جميل بن دراج عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: قلت له: قول الله عز وجل ﴿إِنَّمَا تَسْعُرُ رُسُلَنَا وَلَئِيكَ مَأْتُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهُدُ﴾ (عافر. ٥١)، قال: ذلك والله في الرجعة، أما علمت أن أنبياء الله كثيراً لم يُصروا في الدنيا، وقُتلوا، وأئمة قد قُتلوا ولم يُنصروا؟ فذلك في الرجعة قلت ﴿وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُكَاوِئُ السَّوْمِ أَصْوَابُ الْغَايَةِ﴾ (ق: ٤١-٤٢)، قال: هي الرجعة. (مختصر البصائر ١٨).

ومنها: صحيحة صفوان بن يحيى عن أبي الحسن الرضا عليه السلام، قال: سمعته يقول: في الرجعة من مات من المؤمنين قُتل، ومن قُتل منهم مات. (مختصر البصائر ١٩) قلت: أي أن من مات في حياته الأولى فإنه يُقتل في

الرجعة، ومن قُتل في حياته الأولى فإنه يموت في الرجعة ومنها: صحيحة أبي بصير عن أحدهما عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَمَن كَان فِي هَذِهِ أَعْمَى فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى وَأَعْمَى سَبِيلًا﴾ (الإسراء: ٧٢)، قال: في الرجعة (مختصر البصائر: ٢٠).

قلت: أي أن من كان في حياته الأولى صديقاً عن الهدى فهو في الرجعة كذلك.

ومنها: صحيحة المعل بن خنيس، قال قال ي أبو عبد الله عليه السلام: أول من يرجع إلى الدنيا الحسين بن علي عليه السلام، فيملك حتى يسقط حاجباه على عينيه من الكبر. قال: فقل أبو عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا مَرْصَ صَنِيْعَ الْقُرْآنِكَ لِرَأْدِكَ إِن مَعَاذُ﴾ (القصص: ٨٥)، قال: نبيكم عليه السلام راجع إليكم (مختصر البصائر: ٢٨).

ومنها: صحيحة حمران بن أعين عن أبي جعفر عليه السلام، قال قلت له: كان في بني إسرائيل شيء لا يكون ههنا مثله؟ فقال: لا. فقلت: فحدثني عن قول الله عز وجل

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِن دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾، حتى نظر الناس إليهم، ثم أماتهم من يومهم، أو ردّهم إلى الدنيا؟ فقال: بل ردّهم إلى الدنيا، حتى سكنوا الدور، وأكلوا الطعام، ونكحوا النساء، ولشوا بذلك ما شاء الله، ثم ماتوا بالأجال. (مختصر البصائر: ٢٣).

ومنها: صحيحة محمد بن مسلم، قال: سمعت حمران بن أعين وأبا الخطاب يحدثان جميعاً قبل أن يحدث أبو الخطاب ما أحدث، أنها سمعا أبا عبد الله عليه السلام يقول: أول من تنشق الأرض عنه، ويرجع إلى الدنيا: الحسين بن علي عليه السلام، وإن الرجعة ليست بعامة، وهي خاصة، لا يرجع إلا من محض الإيمان محضاً، أو محض الشرك محضاً. (مختصر البصائر: ٢٤).

ومنها: صحيحة بكير بن أعين، قال: قال لي من لا أشك فيه يعني أبا جعفر عليه السلام: إن رسول الله صلى الله عليه وآله وعليه سب رجعا. (مختصر البصائر: ٢٤)

ومنها: صحيحة أبي بصير، قال: قال لي أبو حمزة

عليه السلام. يسكن أهل العراق الرجعة؟ قلت: نعم قد أم
 يفرؤون لقرآن. ﴿وَيَوْمَ تَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا﴾ الآية؟
 (مختصر البصائر: ٢٥).

والأحاديث في ذلك كثيرة، وفيها ذكرناه كفاية.

أحاديث الرجعة في كتب أهل السنة

عندما يطالع ما كتبه علماء أهل السنة في كتبهم المشهورة نجد أنهم يروون أحاديث وآثاراً دالة على الرجعة غير ما سبق ذكره في تفسير آيات الرجعة.

وهي تنقسم إلى طائفتين:

الطائفة الأولى: الأحاديث والآثار الدالة على وقوع الرجعة في زمان النبي ﷺ.

ومنها: ما أخرجه البيهقي في دلائل النبوة بسنده عن الشعبي أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ: إني مررتُ بدار فرأيت رجلاً يخرج من الأرض، فيصر به رجل بمقعدة معه، حتى يغيب في الأرض، ثم يخرج فيُفعل به مثل ذلك، قال ذلك مراراً فقال رسول الله ﷺ: ذاك أبو جهل بن هشام، يُعَذَّب إلى يوم القيامة. (دلائل النبوة ٨٩/٣ البداية والنهاية ٢٩٠/٣).

ومنها: ما أخرجه ابن أبي الدنيا بسنده عن سالم بن عبد الله، عن أبيه، قال: خرجت مرة لسفر، فمررت بقبر

من قبور الحاهلية، فإذا رجل قد خرج من القبر يتأجج ناراً، في عنقه سلسلة من نار، ومعني إداوة^(١) من ماء، وبه رأي قال. يا عبد الله، اسقني. قال: فقلت: عرفني فدعاني باسمي، أو كلمة تقولها العرب. يا عبد الله، إذ خرج على أثره رجل من القبر، فقال: يا عبد الله لا تسقه؛ فيه كفر ثم أخذ السلسلة فاجتذبه وأدخله القبر، قال: ثم أضافني الليل إلى بيت عجوز، إلى جانب بيتها قبر، فسمعت من القبر صوتاً يقول: بول وما بول، شن^(٢) وما شن فقلت لعجوز: ما هذا؟ قالت: كان هنا زوجائي، وكان إذا بال لم يثنى البول، وكنت أقول له: ويحك إن الحمل إذا بال تفاج^(٣). فكان بأبي، فهو ينادي منذ يوم مات. بول وما بول. قلت فما الشن؟ قالت: جاء رجل عطشان، فقال: اسقني فقال: دملك الشن. فإذا ليس فيه شيء، فخر الرجل ميتاً، فهو ينادي منذ يوم مات. شن وما شن وبه قدمت على رسول الله ﷺ أخبرته، فهي أن يسافر الرجل

(١) الإداوة إماء صغير من جلد.

(٢) الشن القرية الخلق الصغيرة

(٣) تفاج أي قرّج ما بين رجله كي لا يصبه البول.

وحده (من عاش بعد الموت: ٣٢)

والطائفة الثانية. الأحاديث والآثار الدالة على وقوع
الرجعة بعد زمان النبي ﷺ، ومنها ما يلي:

١- رجوع بعض صحابة النبي ﷺ إلى الدنيا:

فقد اشتهر بينهم أن بعض صحابة النبي ﷺ
رجعوا إلى الحياة بعد الموت، وأهم تكلموا بها بثبت
مذهبهم من تقديم أبي بكر وعمر على غيرهما:

منهم زيد بن خارجة

فقد أخرج السيوطي بسنده عن يحيى بن سعيد عن
سعيد بن المسيب أن زيد بن خارجة الأنصاري، ثم من بني
الحارث بن الخزرج، توفي زمن عثمان بن عفان، فسُجِّي
بشويه، ثم إنهم سمعوا جلجلة في صدره، ثم تكلم ثم قال
أحمد أحمد في الكتاب الأول، صدق صدق أبو بكر
اصديق، الضعيف في نفسه، القوي في أمر الله، في الكتاب
الأول، صدق صدق عمر بن الخطاب، القوي الأمين في
الكتاب الأول، صدق صدق عثمان بن عفان عن

مهاجمهم، مصت أربع، وبقيت اثنتان أنت بالمتى، وأكل
الشديد الضعيف، وقامت الساعة، وسيأتيكم عن جيشكم
خير شر أريس، وما بنر أريس.

قال يحيى. قال سعيد: ثم هلك رجل من بني خزيمة
فُسجِي بثوبه، فسمع جلبة في صدره، ثم تكلم فقال: إن
أخا بني الحارث بن الخزرج صدق صدق.

قال البيهقي. هذا إسناد صحيح، وله شواهد.
(دلائل النبوة للبيهقي ٥٥/٦).

وأخرج البيهقي في دلائل النبوة، وأبو بكر
عبد الله بن أبي الدنيا في كتاب (من عاش بعد الموت)
بسنده عن إسماعيل بن أبي خالد، قال. جاءنا يزيد بن
لعمان بن بشير إلى حلقة القاسم بن عبد الرحمن يكتب
أبيه النعمان بن بشير - يعني إلى أمه -: بسم الله الرحمن
الرحيم من النعمان بن بشير إلى أم عبد الله بنت أبي هاشم،
سلام عليك، فإني أحمد إليك الله الذي لا إله إلا هو، فبك
كتبت إلي لأكتب إليك بشأن زيد بن خزيمة، وأنه كان من
شأنه أنه أخذ وجع في حلقه، وهو يومئذ من أصحاب أهل

المدينة، فتوفي بين صلاة الأولى وصلاة العصر، فأصبحه
 لظهره، وعشياه بُرّدين وكساء، فأناي آت في مقامي، وأما
 أصبح بعد العصر، فقال. إن زيدا قد تكلم بعد وفاته،
 فتصرفت إليه مسرعاً، وقد حضره قوم من الأنصار، وهو
 يقول أو يقل على لسانه الأوسط أجلد القوم، اندي كان
 لا يبلي في الله لومة لائم، كان لا يأمر الناس أن يأكل قويم
 ضعيفهم، عند الله أمير المؤمنين، صدق صدق، كان ذلك
 في الكتب الأولى. ثم قال، عثمان أمير المؤمنين وهو يعني
 الناس من دنوب كثيرة، حلت اثنتان وبقي أربع، ثم
 احتلف الناس وأكل بعضهم بعضاً، فلا نظام، وأبيحت
 الأحشاء، ثم ارعوى المؤمنون. وقال كتاب الله وقدره، أيها
 الناس أقبلوا على أميركم واسمعوا وأطيعوا، فمن تولى فلا
 يعهدن دماً، وكان أمر الله قلراً مقدوراً، الله أكبر هذه الحنة
 وهذه النار، ويقولن السيون والصديقون. سلام عليكم، يا
 عند الله من راحة هل أحسست لي خارجة لأبيه، وسعد
 اللدين قتلا يوم أحد؟ ﴿كَلَّا إِنَّهَا لَأَنْفٌ ﴿١٥﴾ تَرَاغَى لِلشَّوَى ﴿١٦﴾ تَنْفَرُ
 مِّنْ أَذِيرٍ وَتَوَلَّى ﴿١٧﴾ وَجَمَعَ فَأَوْعَى ﴾. ثم خفت صوته، فسأت

الرهبط عما سقني من كلامه، فقالوا: سمعناه يقول،
أبصتوا أنصتوا. فنظر بعضنا إلى بعض، فإذا الصوت من
تحت الثياب، قال: فكشفنا عن وجهه فقال: هذا أحد
رسول الله، سلام عليك يا رسول الله ورحمة الله وبركاته.
ثم قال: أبو بكر الصديق الأمين خليفة رسول الله، كن
ضعيفاً في جسمه، قوياً في أمر الله، صدق صدق وكان في
الكتاب الأول.

قال البيهقي. هذا إسناد صحيح. (دلائل النبوة
للبيهقي ٥٥/٦).

وقال البخاري في التاريخ: زيد بن نخرجة
الخزرجي الأنصاري شهد بدرًا، توفي زمن عثمان، وهو
الذي نكس بعد الموت. (التاريخ الكبير ٣/٣٨٣)

وكذا قال ابن أبي حاتم في المرح ولتمديد
٣/٥٦٢، وابن حبان في الثقات ٣/١٢٧، وفي مشهير
عبد الأمصار ٣٧، والذهبي في الكاشف ١/٤١٦، واس
حجر في تقريب التهذيب: ٢٢٢، وتهذيب التهذيب
٣/٣٥٣، والإصابة ٢/١٩٠، والمزي في تهذيب لكمال

١٠ / ٦٠، ٦١، وابن عبد البر في الاستيعاب ٢ / ٤١٧،
وابن سعد في الطبقات الكبرى ٣ / ٥٢٤، وغيرهم.

وقال ابن عبد البر في الاستيعاب: زيد بن
نخارحة من زيد بن أبي زهير بن مالك... وهو الذي تكلم
بعد الموت لا يحتلمون في ذلك، وذلك أنه عُثِيَ عليه قبر
موته، وأُسرِي بروحه، فُسِّجِي عليه بثوبه، ثم راجعته
نفسه، فتكلم بكلام حُفِظ عنه في أبي بكر وعمر وعثمان، ثم
مات في حياته. روى حديثه هذا ثقات الشاميين عن
العمان بن بشير، ورواه ثقات الكوفيين عن يزيد بن
النعمان بن بشير عن أبيه، ورواه يحيى بن سعيد الأنصاري
عن سعيد بن المسيب. (الاستيعاب ٢ / ٥٤٧).

وقال ابن الأثير في أسد العابة: وهذا زيد هو الذي
تكلم بعد الموت في أكثر الروايات، وهو الصحيح. (أسد
العابة ٢ / ٣٥٤).

ومهم: ربيع بن حراش

قال ابن سعد في الطبقات الكبرى ٦ / ١٢٧

ربيع بن حراش الذي تكلم بعد الموت.

وقال ابن أبي حاتم في الجرح والتعديل ٤٥٦/٣ ربيع بن حراش أخو ربيعي بن حراش الذي تكلم بعد الموت، وذكر أمره لمائشة فقالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إنه يتكلم رجل من أمتي بعد الموت من خير التابعين.

وأخرج البيهقي في دلائل النبوة بسنده عن ربيعي بن حراش، قال: أتيتُ فقيل لي: إن أخاك قد مات، فجهت فوجدت أخي مسجى عليه ثوب، فأنا عند رأسه أستعفر له، وأترحم عليه، إذ كشف الثوب عن وجهه، فقال: سلام عليك. فقلت: وعليك. فقلنا: سبحان الله أبعد الموت؟ قال: بعد الموت، إني قدمت على الله عز وجل بعدكم فتلقيت بروح وريحان ورب غير غضبان، وكساني ثياباً حضراً من سندس وإستبرق، ووجدت الأمر أسير مما تظنون، فلا تكلوا، إني استأفقت ربي عز وجل أن أحركم وأبشركم، فاحملوني إلى رسول الله ﷺ فقد عهد إلي ألا أبرح حتى ألقاه. ثم طفي كما هو.

قال البيهقي: هذا إسناد صحيح لا يشك حديثي في

صحته. (دلائل النوبة ٦/ ٤٥٤).

قلت ثم إنهم رووا أيضاً أن قوماً آخرين عر ريد والربيع قد تكلموا بعد الموت.

قال البيهقي. وقد روي في التكلم بعد الموت عن جماعة بأسانيد صحيحة.

وأخرج بسنده عن عبد الله بن عبيد الأنصاري، أن رجلاً من قتلى مسيلمة تكلم، فقال: محمد رسول الله، أبو بكر الصديق، عثمان الأمين الرحيم. لا أدري أبش قل لعمر. (دلائل النوبة ٦/ ٥٨).

وأخرج أيضاً بسنده عن عبد الله بن عبيد الأنصاري قال: بينما هم يثرون القتلى يوم صفين أو يوم الجمل، إذ تكلم رجل من الأنصار من القتلى، فقال: محمد رسول الله، أبو بكر لصديق، عمر الشهيد، عثمان الرحيم ثم سكت.

قلت: والأحاديث التي رووها في ذلك كثيرة جداً لا يسعها استقصاؤها^(١)، وقد ألف ابن أبي الديب في ذلك

(١) راجع مجمع الروايات ٥/ ١٨٠، ٧/ ٢٣٠، المعجم الأوسط ٧/ ٢٤٧.

المعجم الكبير ٤/ ٢٠٢، ٥/ ٢١٨ - ٢١٩.

كتاباً أسماه. (مَنْ عاشَ بعد الموت)، جمع فيه وقائع كثيرة، فراجعته تجد فيه العجائب.

ثم إن زيد بن خزيمة وغيره ممن ذكروا أنهم تكلموا بعد الموت، إن كانت أرواحهم قد رُدَّت إليهم بعد الموت، فهذا إقرار منهم بالرجعة، وإن كانت أرواحهم لم تُردَّ إليهم، بل تُكَلِّم على لسانهم، فهذا لا يُعَدُّ فضيلة لهم، وكلام من تكلم بعد موته حيث لا قيمة له، فإنه لا يُعلم أنه قول صحابي، بل لا يُعلم قول مَنْ هو؟ فلعلة قد جرى على لسانهم قول شيطان، أو قول واحد من نواصب الجن، بفرينة إعفاله ذكر أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام في جميع الروايات التي رووها، أو لعل القضية من أصلها مختلفة كما هو الراجح، فإن كثيراً من تلك الروايات مروية عن الشعبي، وهو ضعيف صدقنا، وإن كان ثقة عندهم يُجَنِّح به عليهم.

٢ رجوع حمار إلى الدنيا:

أخرج أبو بكر بن أبي الدنيا في كتابه (من عاش بعد الموت) بسنده عن الشعبي أن قوماً أقبلوا من اليمن

متطوعين في سبيل الله، فنفق^(١) حمار رجل منهم، فأرادوه أن ينطلق معهم فأبى، فقام فتوضأ وصلى، فقال اللهم إني حثت من الدونية مجاهداً في سبيلك وابتغاء مرضاتك، وإني أشهد أنك تحيي الموتى، وتبعث من في القبور، لا تجعل لأحد عليّ منة، وإني أطلب إليك أن تبعث لي حماري. ثم قام إلى الحمار فضربه، فقام الحمار ينمصر أذنيه، فأسرجه وألحمه، ثم ركب فأجراه فلحق بأصحابه، فقالوا: ما شأنك؟ قال: شأني أن الله بعث لي حماري. قال الشعبي: فإنا رأيت الحمار بيع أو يباع بالكناسة - يعني بالكوفة^(٢)

قلت: إن الشيعة عندما يروون أمثال هذه الكرامات عن أئمة أهل البيت عليهم السلام يتهمهم بحالهم بأنهم يعالون فيهم، وأما رواية هذا الخبر وغيره في حق رجل مجهول من اليمن لا يُعرف من هو فإنه لا يُعدّ غلوّاً عند القوم، فلا أدري لم يباؤهم تحير، وباء غيرهم لا تحير؟

(١) من: أي مات.

(٢) من عاش بعد الموت ٣١ ونقله ابن كثير عنه في البداية والنهاية

١٦١/٦ وقال: قال البيهقي: هذا إسناد صحيح

نعم، بقاء غيرهم لا تخرسب الغص المستر،
والعداء للصمر، وعلامات التَّصَبُّب الطاهرة لأهل البيت
عليهم السلام وشيعتهم

٣- رجوع فصيل ناقة صالح:

قال انقراطي في تفسيره (الجامع لأحكام القرآن) في
بيان أقوال علماء أهل السنة في دابة الأرض: فأول لأقوال
أنه فصيل ناقة صالح، وهو أصحها...

إن أن قال: وذلك أن الفصيل لما قُتِلَت الناقة هرب،
فانفتح له حجر فدخل في جوفه، ثم انطبق عليه، فهو فيه
حتى يخرج بإذن الله عزَّ وجلَّ. (الجامع لأحكام القرآن
١٣/٢٣٥).

قلت: إن كان فصيل ناقة صالح قد مات لما دخل في
جوف الحجر فحياته بعد ذلك إقرار بالرجعة لدهنهم، وإن
كان الفصيل لم يموت فبقاؤه هذا العمر الطويل جائز في حق
لدهنهم، فكيف لا يجوز عندهم في حق إمام العصر عجل
الله تعالى فرجه الشريف؟!

والمعجب أن أهل السنة الذين قالوا بالرجعة بعض

ببهاائم شنعوا على الشيعة؛ لقولهم يرجعة أئمة أهل البيت
 ﷺ وجملة من المؤمنين وبعض المنافقين، كما أنهم سقَّهوا
 الشيعة لقولهم ببقاء الإمام المهدي محمد بن حسن
 العسكري عليه السلام عمراً طويلاً، مع أنهم زعموا نداء بعض
 البهاائم عمراً أطول من عمره عليه السلام، وما عشت أراك الدهر
 عجباً!!

كلمات أعلام أهل السنة في رجعة النبي ﷺ وأنبياء آخرين

كتب جلال الدين السيوطي رسالة أسماها (توير الحلك^(١)) في إمكان رؤية النبي والمَلَك، وهي مستمدة على فوائد كثيرة ترتبط بموضوع رجعة النبي ﷺ وغيره من الأنبياء ﷺ إلى الحياة الدنيا بعد موتهم، وهو وإن لم يصرح بلفظ الرجعة، إلا أن المؤدّي واحد، ولهذا أحببت أن أنقل منها ما ينفع في المقام.

قد السيوطي: فقد كثر السؤال عن رؤية أرباب الأحوال للنبي ﷺ في البقعة، وأن طائفة من أهل لعصر ممن لا قدم هم في العلم بالعوا في إنكار ذلك والتعجب منه، وأدعوا أنه مستحيل، فألفت هذه الكراسة في ذلك وسميتها (توير الحلك في إمكان رؤية النبي والمَلَك)، وبدأ بالحديث الصحيح الوارد في ذلك. أخرج البخاري ومسلم وأبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ من رآني في المنام فسيراني في البقعة، ولا يتمش
(١) الحلك: الظلام.

الشيطان بي^(١).

وبعد أن ذكر اختلاف الأقوال في معنى الحديث،
 نخلص إلى القول بأن المراد هو أن من رأى النبي ﷺ في
 منامه فسيراه في اليقظة في حياة النبي ﷺ وبعد وفاته
 ونقل عن الإمام أبي محمد بن أبي جرة قوله: وقد
 وقع من بعض الناس عدم التصديق بعمومه، وقال على ما
 أعطاه عقله. وكيف يكون من قد مات يراه الحي في عالم
 الشهد؟ قال. وفي هذا القول من المحذور وجهان
 خطيران:

أحدهما. عدم التصديق بقول الصادق الذي لا
 ينطق عن الهوى ﷺ.

والثاني: الجهل بقدرة القادر وتعجزها، كأنه لم
 يسمع في سورة البقرة قصة البقرة، وكيف قال الله تعالى:
 ﴿أَصْرِفْهُمْ بِقُصَّةِ الْبَقَرَةِ﴾ (البقرة ٧٣)،
 وقصة إبراهيم عليه السلام في الأربع من الطير، وقصة عيسى عليه السلام.

(١) صحيح البخاري ٢١٩٠/٤. صحيح مسلم ١٧٧٥/٤. سر أبي
 درود ٣٠٥/٤

كلمات أعلام أهل السنة في رجعة النبي ﷺ وأنباء آخرين ٦٩

فالذي جعل صرب الميت ببعض القرية سبباً لحياته، وجعل دعاء إبراهيم عليه السلام سبباً لإحياء الطيور، وجعل تعجب عرير سبباً لموته وموت حمارة، ثم لإحيائها بعد مائة سنة، فمن قدر على ذلك قادر على أن يجعل رؤيته ﷺ في النوم سبباً لرؤيته ﷺ في اليقظة

إلى أن قال وقد ذكر عن السلف والخلف وهم جراً عن جماعة ممن كانوا رأوه ﷺ في النوم، وكانوا ممن يصدقون هذا الحديث، فأروه بعد ذلك في اليقظة، وسألوه عن أشياء كانوا منها منشوشين، فأحبرهم بتعريبها، ونصروهم على بوجوه التي منها يكون فرجها، فجاء الأمر كذلك بلا زيادة ولا نقص.

قال والمكر لهذا لا يخلو إما أن يصدق بكر مات الأولياء أو يكذب بها، فإن كان ممن يكذب بها فقد سقط البحث معه، فإنه يكذب ما أثبتته السنة بالدلائل الواضحة، وإن كان مصدقاً بها فهذه من ذلك القيس؛ لأن الأولياء يكشف لهم بخرق العادة عن أشياء في العالمين العموي والسفلي عديدة، فلا يُكر هذا مع التصديق بذلك

انتهى كلام ابن أبي جرة. (تنوير الحلوكت ضمن الحووي
للفتاوي: ٦٦٠).

ثم نقل السيوطي بعض أقوال علماء أهل السنة في
رؤية الأنبياء للنبي ﷺ حقيقة وفي البقظة، فقال:

وقال القاصي أبو بكر بن العربي أحد أئمة المالكية في
كتابه (قانون التنزيل) ذهبت الصوفية إلى أنه إذا حصل
للإنسان طهارة النفس، وتركية القلب، وقطع العلائق،
وحسم مواد أسباب الدنيا، من الجاه، والمال، والخطئة
بالجس، والإقبال على الله تعالى بالكلية علماً دائماً، وعملاً
مستمراً، كشفت له القلوب، ورأى الملائكة، وسمع
أقواهم، واطلع على أرواح الأنبياء، وسمع كلامهم

ثم قال ابن العربي من عنده رؤية الأنبياء
والملائكة وسماع كلامهم ممكن، للمؤمن كرامة، وللكاfer
عقوبة.

وقال الشيخ عر الدين بن عبد السلام في (الفوائد
الكرى): وقال ابن الحاح في المدخل: رؤية النبي ﷺ في
اليقظة باب صيق، وقل من يقع له ذلك، إلا من كان على

كلمات أعلام أهل السنة في رجعة النبي ﷺ وأنبياء آخرين ٧١

صفة عزيز وحودها في هذا الرمان، بل عدت غالباً، مع
أنا لا سكر من يقع له هذا من الأكابر الذين حفظهم الله
تعالى في طواهرهم وبواطنهم.

ثم قال: وقال القاضي شرف الدين هبة الله بن
عبد لرحيم البارزي في كتاب (توثيق هري الإيمان). وقد
سُمع من جماعة من الأولياء في زماننا وقوله أنهم رأوا النبي
ﷺ في البقعة حياً بعد وفاته.

ثم نقل السيوطي أقوال الذين قالوا: إنهم رأوا النبي
ﷺ أو غيره من الأنبياء ﷺ، فقال:

وفد الشيخ صفى الدين بن أبي المنصور في رسالته،
وشيخ عفيف الدين اليافعي في (روض الرياحين) قال
الشيخ كبير قدوة الشيوخ العارفين وبركة أهل زمانه أبو
عبد الله لقرشي: لما جاء الغلاء الكبير إلى ديار مصر
توجهت لأن أدعو، فقبل لي: لا تدع، فيما يسمع لأحد منكم
في هذا الأمر دعاء. فسافرت إلى الشام، فلما وصلت إلى
قريب صريح الخليل ﷺ تلقاني الخليل، فقلت: يا رسول
الله احسن صيافتي عندك الدعاء لأهل مصر. فدعاهم،

فصرَّح الله عنهم.

قال الياقوبي: وقوله: «تلقاني الخليل» قول حق، لا ينكره، لا جاهل بمعرفة ما يرد عليهم من الأحوال التي يشاهدون فيها ملكوت السماء والأرض، ويظنون الأبياء أحياء غير أموات، كما نظر النبي ﷺ إلى موسى عليه السلام في الأرض، ونظره أيضاً هو وجماعة من الأبياء في السماوات، وسمع منهم مخاطبات، وقد تقرر أن ما جاز للأبياء معجزة، حار للأولياء كرامة شرط عدم التحدي.

قال: وقال الشيخ سراج الدين بن الملقن في (طبقات الأولياء). قال الشيخ عبد القادر الكيلاني: رأيت رسول الله ﷺ قبل انظهر، فقال لي يا بني لم لا تتكلم؟ قلت: يا أبتاه أنا رجل أعجم، كيف أنكلم على فصحاء بعدد؟ فقال: افتح فاك. ففتحته، فتعلم فيه سبعاً، فقد تكلم على الناس، وادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة. فصليت الظهر، وجلست، وحضرت خلق كثير، ورتع عري، فرأيت علياً قائماً بإزائي في المجلس، فقال لي يا بني لم لا تتكلم؟ قلت: يا أبتاه قد أرتجع عليّ فقال: افتح

كلمات أعلام أهل السنة في رجعة النبي ﷺ وأنبياء آخرين ٧٣

فألك. قال ففتحته، فتمل فيه سناً، فقلت: لم لا تكملها
سعاً؟ قال. أداماً مع رسول الله ﷺ. ثم توارى عني...

وقال أيضاً في ترجمة الشيخ خليفة بن موسى الهر
ملكي: كان كثير الرؤية لرسول الله ﷺ يقظة ومناماً، وكان
يقال: إن أكثر أفعاله متلقاة منه ﷺ بأمر منه، إما يقظة وإما
مناماً، ورآه في ليلة واحدة سبع عشرة مرة، قال له في
إحداها: يا خليفة لا تضجر مني، كثير من الأولياء مات
بحسرة رؤيتي.

ثم قال: وقال الشيخ عبد العفار بن نوح القروصي في
كتاب (الوحيد) من أصحاب الشيخ أبي يحيى أبي عبد الله
الأسواني المقيم بأخميم، كان يحبر أنه يرى النبي ﷺ في كل
ساعة، حتى لا يكاد يكون ساعة إلا ويخبر عنه.

وقال في (الوحيد) أيضاً: كان للشيخ أبي العباس
المرسي وصلة بالنبي ﷺ، إذا سلم على النبي ﷺ ردَّ عليه
لسلام، ويجاوبه إذا تحدَّث معه.

وقال الشيخ تاج الدين من عطاء الله في (لطف
المنش): قال رجل للشيخ أبي العباس المرسي: يا سيدي

صاحبي بكفك هذه، فإنك لقيت رجلاً وبلاداً. فقال
والله ما صافحت بكفي هذه إلا رسول الله ﷺ وقد
الشيخ لو حُجب عني رسول الله ﷺ طرفة عين ما عددت
نفس من المسلمين.

ثم نقل حكايات كثيرة عمن يخبر أنه رأى النبي
ﷺ في اليقظة، ثم قال:

ثم رأيت في كتاب (مزيل الشهات في إثبات
الكرامات) للإمام عماد الدين بن إسماعيل بن هبة الله بن
بطيش ما نصه: ومن الدليل على إثبات الكرامات آثار
منقولة عن الصحابة والتابعين فمن بعدهم، منهم: أبو بكر
الصديق رضي الله عنه.

إلى أن قال: ومهم عثمان بن عفان، قال عبد الله بن
سلام. أنبت عثمان رضي الله عنه لأسلم عليه وهو محصور، فقال.
مرحماً بأخي، رأيت رسول الله ﷺ ومن هذه الخوخة،
فقد يا عثمان حصروك؟ قلت نعم. قال عطشوك؟
قلت نعم. فأدلى لي دلواً فيه ماء، فشربت حتى رويت،
حتى إني لأجد برده بين يدي وبين كتفي، فقال: إن شئت

كلمات أعلام أهل السنة في رجعة النبي ﷺ وأنبياء آخرين ٧٥

نُصِرَتْ عَلَيْهِمْ، وَإِنْ شِئْتَ أَفْطَرْتُ عِنْدَنَا فَاحْزَرْتُ أَنْ
أَفْطَرَّ عَنْهُ ﷺ. فَقُتِلَ ذَلِكَ الْيَوْمَ. انْتَهَى.

قال السيوطي: وهذه القصة مشهورة عن عثمان،
مخرجة في كتب الحديث، أخرجها ابن أبي أسامة في مسنده
وغيره، وقد فهم المصنف منها أنها رؤية يقظة، وإلا لم
يصلح عدده في الكرامات؛ لأن رؤيا المنام يستوي فيها كل
أحد، وليست من الخوارق المعدودة في الكرامات، ولا
ينكرها من ينكر كرامات الأولياء. (تنوير الحديث ضمن
الحدادي للفتاوي، ٦٦٦).

قال السيوطي: ولا يمتنع رؤية ذاته اشرف
بحسبه وروحه؛ وذلك لأنه ﷺ وسائر الأنبياء ﷺ أحياء
رُذِّتْ إِلَيْهِمْ أَرْوَاحُهُمْ بَعْدَ مَا قُبِضُوا، وَأَدْنَى لَهُمْ فِي الْخُرُوجِ
مِنْ فُجُورِهِمْ، وَالتَّصَرُّفِ فِي الْمَلَكُوتِ الْعُلُويِّ وَالسَّمْعِيِّ، وَقَدْ
أَلْفَ الْيَهُودِي جَرءاً فِي حَيَاةِ الْأَمْيَاءِ، وَقَالَ فِي (دَلَائِلِ
النَّبَوَةِ) الْأَنْبِيَاءُ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ كَالشَّهَدَاءِ.

وقال الأستاذ أبو منصور عبد القاهر بن طاهر
الحدادي: اَلْتَّكَلُّمُونَ الْمُحَقِّقُونَ مِنْ أَصْحَابِنَا أَنْ سَبَّ ﷺ

حي بعد وفاته، وأنه ﷺ يشر بطاعات أمته، ويجري بمعاصي العصاة منهم، وأنه ﷺ يبلعه صلاة من يصلي عليه من أمته. وقال: إن الأنبياء لا يتلون، ولا تأكل الأرض منهم شيئاً، وقد مات موسى ﷺ في رماه، وأخبر نبياً ﷺ أنه رآه في قبره مصلياً، وذكر في حديث المعراج أنه رآه في السماء الرابعة، ورأى آدم، وإبراهيم، وإذا صبح لنا هذا لأصل قلنا نبياً ﷺ قد صار حياً بعد وفاته وهو عن نونه. انتهى.

قال: قال القرطبي في التذكرة في حديث الصعقة عن شيخه. الموت ليس بعدم محض، وإنما هو انتقال من حال إلى حال، ويدل على ذلك أن الشهداء بعد قتلهم وموتهم أحياء يُرزقون فرحين مستبشرين، وهذه صفة الأحياء في الدنيا، وإذا كان هذا في الشهداء فالأنبياء أحق بذلك، وقد صح أن الأرض لا تأكل أجساد الأنبياء ﷺ، وأنه ﷺ يجتمع بالأنبياء ليلة الإسراء في بيت المقدس وفي السماء، ورأى موسى ﷺ قائماً يصلي في قبره، وأخبر ﷺ أنه يرد السلام على كل من يسلم عليه، إلى غير ذلك مما

كلمات أعلام أهل السنة في رجعة النبي ﷺ وأنبياء آخرين ٧٧

بحصل من جهلته القطع بأن موت الأنبياء ﷺ إنما هو راجع إلى أن عُيِّنُوا عما بحيث لا تدركهم، وإن كانوا موجودين أحياء، ولا يراهم أحد من نوعنا إلا من خصَّه الله تعالى بكرمه. انتهى

وقال: قال البيهقي: فعلى هذا يصيرون كسائر الأحياء حيث ينزلهم الله تعالى.

ثم قال: وقال الإمام بدر الدين بن الصاحب في تذكرته: فصل في حياته ﷺ بعد موته في البرزخ، وقد دل على ذلك تصريح الشارع وإيماؤه، ومن القرآن قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ وَندَرِيهِمْ يَرْزُقُونَ﴾ (آل عمران: ١٦٩)، فهذه الحالة - وهي الحياة في البرزخ بعد الموت - حاصلة لأحد هذه الأمة من السعداء، وحالهم أعلى وأفضل مما يكون له هذه الرتبة، لا سيما في البرزخ، ولا يكون رتبة أحد من الأمة أعلى من رتبة النبي ﷺ، بل إنما حصل لهم هذه الرتبة ببركته وتبعيته، وانصافاً بما استحقوا هذه الرتبة بالشهادة، والشهادة حاصلة لدي ﷺ على أنتم الوجوه. وقال ﷺ: «مررت على موسى ليلة

أسري في عهد الكتيب الأحمر وهو قائم يصلي في قبره»،
وهو صريح في إثبات الحياة لموسى عليه السلام، فإنه وصفه
بالصلاة، وأنه كان قائماً، ومثل هذا لا يُوصف به الروح،
وإنما يوصف به الجسد، وفي تخصيصه بالقبر دليل على هذا؛
فإنه لو كان من أوصاف الروح لم يحتاج لتخصيصه بالقبر؛
فإن أحداً لم يقل: إن أرواح الأنبياء مسجونة في القبر مع
الأجساد، وأرواح السعداء والمؤمنين في الجنة.

إلى أن قال: وإذا كان القاضي عياض يقول: «إنهم
يُحجَّون بأجسادهم، ويمارقون قبورهم»، فكيف يُستكر
مفارقة النبي صلى الله عليه وآله لقبره؟! فإن النبي صلى الله عليه وآله إذا كان حاجباً، وإذا
كان مصلياً، وإذا كان يُسرى به بجسده إلى السماء، فليس
مدفوناً في القبر انتهى.

ثم حتم السيوطي كلامه بقوله: «فحصل من مجموع
هذه النقول والأحاديث أن النبي صلى الله عليه وآله حي بجسده وروحه،
وأنه يتصرف ويسير حيث شاء في أقطار الأرض وفي
الملوكوت، وهو بهيته التي كان عليها قبل وفاته، لم يتبدل
منه شيء، وأنه مغيب عن الأبصار كما عُيِّت الملائكة مع

كلمات اعلام أهل السنة في رجعة النبي ﷺ وأتباع آخرين ٧٩

كوتهم أحياء بأجسادهم، فإذا أراد الله رفع الحجاب عمن أراد إكرامه برؤيته رآه على هيئته التي هو عليها، لا مانع من ذلك، ولا داعي إلى التخصيص برؤية المثل. (تسوير الحملك صمن الحاروي للعتاوي: ٦٦٩)

قلت: هذا بعض ما قالوه في كتبهم، وهو كثير جداً، ونقل ما قاله علماء أهل السنة في ذلك بكامله يستدعي الإطالة، ونحن قد اقتصرنا على نقل مقدار الحاجة منه، فمن أراد فليطلبه من مظانّه، وهو يدل على ما نذهب إليه من الرجعة، وهم وإن لم يطلقوا عليه لفظ الرجعة، إلا أننا لا نقول في الرجعة أكثر من ذلك، فإن هؤلاء الذين ذكرنا بعض أقوالهم آمناً وغيرهم ذهبوا إلى أن الرجعة قد وقعت في البصر الأول وما بعده من المصور السالفة، وإن أبوا أن يطلقوا لفظ الرجعة عليها.

سبب شدة التنفرة من القول بالرجعة

من كل ما مرَّ يتضح أن الرجعة إلى الحياة الدنيوية محنة عقلاً، بل هي واقعة، قد وقعت كثيراً، وقد اعترف علماء أهل السنة بوقوعها كما أوضحناه مفصلاً.

إلا أن القوم أنكروا الرجعة أي إنكار، لا شيء فيها، وإنما لمقول بأن أمير المؤمنين عليه السلام يرجع إلى الدنيا في آخر الزمان دون الخلفاء الثلاثة، مع أنهم روي عن علي عليه السلام أنه قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: يا علي إن لك في الجنة كنزاً، وإنك ذو قرنيها. ^(١)

قال المنذري في الترغيب والترهيب: قوله عليه السلام لعلي: «وإنك ذو قرنيها» أي ذو قرني هذه الأمة، وذلك لأنه كان به شجنتان في قرني رأسه، إحداهما من ابن ملحمة لعنه الله،

(١) استدرج على الصحيحين ١٢٣/٣ قال الحاكم: هذا حديث صحيح

الإسناد ولم يخرجاه. ووافقه الذهبي. مجمع الزوائد ٤/٢٧٧، ٨/٦٣

قال الهيثمي رواه البرار والطبراني في الأوسط. ورواه نصر بن

نقابة

و لأخرى من عمرو بن ود. (الترغيب والترهيب ٨/٣).

قلت بل لأنه يُضرب أولاً من ابن ملجم لعنه الله، فموت ثم يحيا، فيُضرب مرة ثانية على رأسه فيموت. ولولا ذلك لما كان لأمر المؤمنين ﷺ أي خصوصية بسبب تلکم الصربين، فإن غيره قد ضُرب عن رأسه ضربات كثيرة.

ويدل على ذلك أنهم رووا عن علي ﷺ أنه قال: سلوني قبل أن لا تسألوني، ولن تسألوا بعدي شيء. فقام إليه بن الكواء فقال: ما كان ذو القرنين؟ أملت كد أم بي؟ فقال: لم يكن ملكاً ولا نبياً، ولكنه كان عبداً صاحباً، أحب الله وأحبه الله، وناصح فصحه، ضُرب عن قرنه الأيمن فمات، ثم بعثه الله عز وجل، وضُرب على قرنه الأيسر فمات، وفيكم مثله^(١).

(١) المصنف لا يروي شيء ٣٤٩/٦. كتاب السنة لا يروي أي عاصم

٥٨٣/٢ فتح الباري ٢٩٥/٦ قال ابن حجر وسدده صحيح،

سمعه في الأحاديث المختارة للحافظ الصياء قلت أخرجه في

لأحاديث المختارة ١٧٥/٢ إلا أنه لم يقل «وفيكم مثله»، ولعل هذا

من التعريف المتعمد للتراث

وهذه الرواية واضحة الدلالة على أن سبب تسمية
 دي القرنين بهذا الاسم هو أنه ضُرب أولاً على قرنه الأيمن
 فمات، ثم بعث الله، ثم ضُرب ثانياً على قرنه الأيسر فمات.
 وقوله: «وفيكُم مثله» ظاهر في أن أمير المؤمنين عليه
 كذلك، وهذا واضح لا غبار عليه.

وبذلك يتضح أن هذه الأخبار فيها إشارة إلى أن
 أمير المؤمنين عليه يضربه ابن ملجم لعنه الله على قرنه
 فيموت، ثم يرجع إلى الدنيا، فيُضرب على قرنه مرة أخرى،
 فيموت كما وقع مثل ذلك لذي القرنين.

فهذه الأخبار والآثار دالة على رجعة أمير المؤمنين
 عليه، وهي واضحة لا تحتاج إلى مزيد تأمل، إلا أن القوم
 أنكروا دلالتها على ذلك؛ لأنها تُثبت فضيلة أمير المؤمنين
 عليه ثم تُثبت لواحد من الخلفاء الثلاثة، وهذا دأبهم في
 إنكار كثير من فضائل أمير المؤمنين عليه للسبب نفسه،
 والله المستعان على ما يصفون

شبهات حول الرجعة

ذكر القوم عدة شبهات حول الرجعة، ونحن سنذكر أهمها.

الشبهة الأولى: أن الرجعة لو صحّت لجاز وقوع التوبة من عتاة هذه الأمة وغيرهم؛ لأنهم لما ماتوا وذاقوا عذاب **نقير**، ورأوا أهواله، وشدّته، قلن يُتوقع منهم إذا عادوا إلى الدنيا أن يتبادوا في غيّهم وضلالهم، بل المتوقع منهم أن يتوبوا إلى الله تعالى، ولا سيما أن الملك والسلطان قد انتقل عنهم إلى غيرهم، وكان سلطانهم هو الداعي إلى وقوع المعاصي منهم.

وحوايلها أن هؤلاء العتاة وإن كانت توبتهم ممكنة، إلا أنهم لا يوقّفون لها، وعذاب القبر الذي عذبوه ليس بأشدّ من عذاب يوم القيامة، والله سبحانه قد أحبر في كتابه العزيز أن الكافرين المعاندين الدين حقّ عليهم العذاب يوم القيامة يتمنون أن يرجعوا إلى الدنيا ليصلحوا بزعمهم ما فسد منهم، إلا أن الله تعالى أكذبهم، فقال ﴿وَلَوْ رُزِقَ إِدْ

وَقَفُّوا عَلَى النَّارِ فَقَالُوا بَلَّيْنَا نَرُّهُ وَلَا نَكُودُ بِكَائِبَتٍ رَبِّنا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِرِينَ ﴿٢٧﴾ بَلْ يَدْعُوا بِهِم مَّا كَانُوا يَحْتَفُونَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا أَلَمًا هُوَ أَغْصَهُ وَلَهُمْ لَكَيْبُونَ﴾ (الأعراف: ٢٧ - ٢٨)، فحال أولئك الذين عادوا إلى الدنيا في الرجعة لن يكون أحسن من حال هؤلاء الذين بُعثوا يوم القيامة وعابوا عذاب النار.

وهذا المعنى يمكن أن يستفاد من صحيحة أبي بصير عن أحدهما عليه السلام في قول الله عز وجل: ﴿وَمَنْ كَانَتْ فِي هَدْيِهِ أَمْسَنَ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَنَ وَأَصْلُ سَبِيلًا﴾ (الإسراء: ٧٢)، قال: في الرجعة (مختصر بصائر الدرجات: ٢٠).

قلت: أي أن من كان في حياته الأولى ضالاً عن الهدى فهو في الرجعة كذلك، فكيف تتحقق منه التوبة.

وقد أجاب شيخنا محمد بن محمد بن العمان المعروف بالشيخ المفيد أعلى الله مقامه عن هذه الشبهة في كتبه (المفصول المختارة) فقال:

سأل بعض المعتزلة شيخاً من أصحابنا الإمامية وأنا حاصر في مجلس، فيهم جماعة كثيرة من أهل الطر

والمتعفة، فقال إذا كان من قولك. إن الله يرد لأموال إلى دار الدنيا قبل الأحرة عند قيام القائم؛ ليشمي المؤمنين كما رعمهم من الكافرين، وينقم لهم منهم كما فعل من بني إسرائيل، حيث يتعلقون بقوله تعالى: ﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ﴾ (سورة الإسراء: ٦)، فما الذي يؤمك أن يتوب يزيد، وشعر، وابن ملجم، ويرجعوا عن كفرهم، فيجب عليك ولايتهم والقطع بالثواب لهم؟ وهذا خلاف مذهب الشيعة.

فقال الشيخ المسؤول: القول بالرجعة إنما قلته من طريق التوقيف، وليس للظن فيه مجال، وأنا لا أجيب عن هذا السؤال؛ لأنه لا نصّ عندي فيه، ولا يجوز لي أن أتكلف - من غير جهة النص - الجواب فشنع أسائن وجماعة المعتزلة عليه بالعجز والانقطاع.

قال الشيخ أيده الله. فأقول: أنا أيّن في هذا السؤال

خوابين:

أحدهما. أن العقل لا يمنع من وقوع الإيهام ممن ذكره السائل؛ لأنه يكون آنذاك قادراً عليه ومتمكناً منه،

لكن السمع الوارد عن أئمة الهدى عليهم السلام بالقطع عليهم
 سخلود في النار، والتدين بلعنهم والبراءة منهم إلى آخر
 الرمان، مع من انشك في حالهم، وأوجب القصد على سوء
 اختيارهم، فَجَرَّوْا في هذا الباب مجرى فرعون وهامان
 وقارون، ومجرى من قطع الله على حلوده في أسر. ودن
 انقطع على أنهم لا يجنارون الإيما عن قال الله. ﴿وَلَوْ أَنَّا زَكَّيْنَا
 إِلَهُنَّ الْمَلَائِكَةَ وَكَلَّمَهُمُ الْتَوْنُ وَحَسَرْنَا عَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ وَقُلْنَا مَا كَانُوا
 يَلْمِزُونَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ﴾ (الأنعام: ١١١)، يريد إلا أن
 يلجنهم الله، والذين قال الله تعالى فيهم: ﴿وَلَوْ أَسْمَعْتَهُمْ لَتَنَلَوُا
 وَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ (سورة الأنعام: ٨)، وقال الله تعالى
 لإبراهيم: ﴿لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ شِيعَتِكَ مِنْهُمْ أَخْيَرِينَ﴾ (سورة
 ص: ٨٥)، وقال ﴿وَلَنْ عَلَيْكَ لَقِيتَ إِلَى يَوْمِ الْبَيْتِ﴾ (سورة
 ص: ٧٨) وقال: ﴿وَلَوْ رُدُّوْا لَعَادُوا لِمَا هُوَ عَنْهُ﴾ (سورة
 الأنعام: ٢٨)، وقال: ﴿سَيَقُولُ نَارًا دَامَتْ لَهَبٌ﴾ (سورة
 المسد: ٣)، فقطع عليه بالنار، وأمن من انتقاله إلى ما
 يوجب له التراب، وإذا كان الأمر على ما وصفناه بطل ما

توهموه.

والجواب الآخر: أن الله سبحانه إذا ردّ الكافرين في الرجعة ليستقم مهم لم تقبل لهم توبة، وجروا في ذلك بحري فرعون لما أدركه الغرق، ﴿قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الْيَهُودُ آمَنْتُ بِهِمْ يَوْمَ بُرْءُيَ وَآنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (سورة يونس: ٩٠)، قد سبحانه له. ﴿وَالْفُتَى وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (سورة يونس: ٩١)، فردّ الله عليه إيمانه، ولم ينفعه في تلك الحال ندمه وإقلاعه، وكأهل الآخرة الذين لا يقبل الله لهم توبة ولا ينفعهم ندم؛ لأنهم كالمجنّين إلى ذلك الفعل؛ ولأن الحكمة تمنع من قبول التوبة أبداً، وتوجب اختصاصها ببعض الأوقات. وهذا هو الجواب الصحيح عن مذهب الإمامية، وقد جاءت به آثار منتظرة من آل محمد عليهم السلام، مروى عنهم في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَعْمَسُ وَايْتِي رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَتُهَا لَمْ تَكُنْ ءَامَنَتْ مِن قَبْلُ أَوْ كَسَتْ فِي إِيمَانِهَا سَآءِلًا قُلُوبُ أُنَظِرُوا إِنَّا مُنْظِرُونَ﴾ (سورة الأنعام: ١٥٨)، فقالوا: إن هذه الآية هو القائم عليه السلام، فإذا ظهر لم تقبل توبة

للمحلف، وهذا يبطل ما اعتمده السائل. (العصور
المختارة، ١١٥).

الشبهة الثانية: أن من يرجع إلى الحياة الدنيا في
رجعة لا يحلو إما أن يكون مكلفاً أو غير مكلف، فإن
رجع إلى الدنيا غير مكلف، كان له أن يفعل ما يشاء من
الموبقات والمآثم من دون أن يلحقه إثم ولا عقاب، ولا
حاجة له حينئذ لعمل الطاعات لعدم حصوله على الثواب
بفعلها، فمصرة صاحب الزمان عليه السلام لا ثواب فيها، مع ما
في نصرته عليه السلام من احتمال القتل أو الخرح من دون فائدة
كما لا يُعاقب من حاربه ممن يرجع من العتاة والمنافقين،
وهو باطل بالاتفاق.

وأما إن قيل: إنه يرجع مكلفاً، فقد انتقص ما هو
متفق عليه من أن ابن آدم إذا مات انقطع عمله.

وحوايلها. أما بقول: إن من مات انقطع عنه
التكليف، ولكن إذا رجع إلى الدنيا عاد إليه التكليف من
حديث، ولا محذور في ذلك، فإن الدنيا دار تكليف من غير
فرق بين من يحيا فيها حياته الأولى أو حياته الثانية في

الرجعة.

الشبهة الثالثة: أن كل من مات فإنه يعلم أنه من أهل الجنة أو من أهل النار، ويكون قبره بعد المساءلة إما روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار فمن علم أنه من أهل الجنة كيف يرجع إلى دار التكليف مرة ثانية، فلا يدري بعد ذلك ما يقع في حياته الثانية، فربما يُفتن في دينه فيكون من أهل النار، وهذا يقتضي ألا يرصى عاقل برجوعه إلى الدنيا مرة ثانية.

وجوابها: أن من عاش في دولة سلاطين الجور، التي التبس فيها الحق بالباطل، وفي زمان الخوف والتقية، حيث كانت الأهواء والفتن تحوطه من كل جانب ومكان، ومع ذلك آمن وعمل صالحاً، مع صعوبة الأمر وشِدَّتِه، إلى أن مات مستوحشاً رضى الله عنه، فكيف يرل عن الحق إذا رجع إلى الدنيا، وعاش في دولة الحق والعدل وقد رالت الفتن، وانحسرت الأهواء، وارتفع الخلاف بين الناس؟

ولعل الكثير من المؤمنين يطمعون في أن يرجعوا إلى الدنيا؛ ليجاهدوا في سبيل الله تحت راية إمام عادل،

وليعمروا في دولة العدل، وسعدوا بظهور الحق،
ويستكثروا من الأجر والثواب، وغير ذلك من لدواعي
المهمة التي لا تُنال إلا بالرجعة.

الشبهة الرابعة. وهي أقوى شبهات مكري الرجعة
كما قال الحر العاملي في كتابه (الإيقاض من طهجة)
٤١٢. وحاصلها أنه قد تقرّر أن الإمامة رئاسة عامة في
أمور الدين والدنيا، وأن المهدي عليه السلام يحاكم الأوصياء
والأئمة، فلا يجوز أن تكون الرجعة في زمان المهدي عليه السلام
ولا بعده؛ لأنه يلزم إما عرله عليه السلام، وقد ثبت استمرار
إمامته إلى يوم القيامة، وإما تقديم المصنوع على الفاضل،
أوريدة الأئمة على اثني عشر، وعدم عموم رئاسة الإمام.
وقد أجاب الحر العاملي على هذه الشبهة بعدة
إجابات:

منها: أنه يمكن كون رجعة الأئمة عليهم السلام كلها بعد
موت المهدي عليه السلام وهو الطاهر، لما روي من طرق كثيرة أن
أول من يرجع إلى الدنيا الحسين عليه السلام في آخر عمر المهدي،
هذا عرفه الناس مات المهدي، وغسله الحسين عليه السلام، وتلك

المدة اليسيرة جداً تكون مستثناة للضرورة.

قلت: لعل استثناء هذه المدة اليسيرة من أجل أن يتسبب الإمام الحسين عليه السلام مهام الدولة من الإمام المهدي عليه السلام، عجل الله فرجه الشريف.

ويظهر من بعض الأخبار أن رجعة الإمام الحسين عليه السلام إنما تكون بعد موت الإمام المهدي عليه السلام، فلا تكون هناك مدة يسيرة مستثناة.

ومن تلك الأخبار ما رواه الشيخ الحسن بن سليمان الحلبي رحمته الله في مختصر البصائر ١٦٥، بسنده عن أبي عبد الله عليه السلام: سئل عن الرجعة، أحق هي؟ قال: نعم. فقبل له: من أول من يخرج؟ قال: الحسين عليه السلام يخرج على أثر القائم. قلت: ومعه الناس كلهم؟ قال: لا، بل كما ذكر الله تعالى في كتابه: ﴿يَوْمَ يُمْعَ فِي السُّورِ فَاتُونَ أَفْوَاجًا﴾، فوما بعد قوم.

ويمكن لنا أن نجيب عن هذه الشبهة أيضاً بأن محتمل أن يقوم جميع الأئمة عليهم السلام بمهام الإمامة في وقت واحد من غير حاجة إلى عزل الإمام المهدي عليه السلام عن إمامته، ولا يلزم على ذلك إشكال تقديم المفصول على

الفصل، ولا عزل الإمام المهدي عليه السلام عن إمامته، وهو واضح.

كما يمكن الخواب بأن أحاديث الرجعة مسلمة ومتواترة عندنا بسحو الإجمال، وأما تفاصيل ما يحدث في الرجعة - ومنها تفاصيل تولي الإمامة في حال اجتماع الأئمة عليهم السلام - فهذا لا نعلمه، ولا نقول فيه بغير علم، ونحن لسنا مكلفين به في ظرفه، ولا تجب علينا معرفة التكليف فيه، فحاله حال كثير من الأمور التي تقع في آخر الزمان لا نعلمه.

حوادث طريفة حول الرجعة

حملت كتب التاريخ والأدب بسرد وقائع حصلت بين بعض الشيعة القائلين بالرجعة، وبين آخرين ينكرونها، بل ويشعرون على الشيعة بها، وبعض تلك الحوادث لا يخلو من فائدة وطرافة.

منها: ما ذكره محمد بن خلف بن حيان في كتابه (أخبار القضاة)، بسنده عن الحارث بن عبد الله الربيعي، قال: كنت جالساً في مجلس للمنصور وهو بالحبس الأكبر، و[القاضي] سوار صده، والسيد [الحميري] ينشده:

إن الإله الذي لا شيء يشبهه

آتاكم الملك للدنيا وللدن

آتاكم الله ملكاً لا زوال له

حتى يقاد إليكم صاحب الصبي

وصاحب الهدى مأخوذ برميته

وصاحب الترك محبوب على هون

حتى أتى على القصيدة والمنصور مسرور، فقال سوار هذا يعطيك بلسانه ما ليس في قلبه، والله إن القوم ليدس يدين بحبهم غيركم، وإنه لينطوي على عداوتكم. فقال السيد: والله إنه لكادب، وأنا في مدحك لصادق، ولكنه حمله الحسد إذ رآك على هذه الحال، وإن نقطاعي ومودتي لكم أهل البيت، وخلافي لرأي أبويه، ومعاندي لهما، لم تسأير من أنصرف عنكم، وإن هذا وقومه لأعداؤكم في الجاهلية والإسلام، وقد أنزل الله عز وجل على بيته ﷺ في أهل بيته ﴿إِنَّ أَلْيَنَ بِمَادُونَكَ مِنْ دُونِ الْحُجْرَاتِ أَصْحَابَهُمْ لَا يَقُولُونَ﴾. (الحجرات: ٤). فقال المنصور صدقت. فقال سوار: إنه يقول بالرجعة. فقال: أم قوله. «إنه يقول بالرجعة»، فإن الله عز وجل يقول: ﴿رَبِّمَا أَشَدُّ نَسِيْبًا وَلَمَحِيْنًا أَتْلَتَيْنِ﴾، وقال ﴿فَأَمَانَةُ اللَّهِ بِمَاءَةٍ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ﴾، وقال: ﴿فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾، إنما قلت مثل هذا، ولكنه يرجع بعد الموت كلياً أو قرداً أو حنزيماً أو درة؛ لأنه متجبر، وقد قال رسول الله ﷺ «يُحْشَرُ الْمُتَكَبِّرُونَ فِي صُورَةِ النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»، وفي حديث

آخر «في صورة القردة واختنازير، يغشاهم الدل من كل مكان»

ثم قال:

جائيتُ سواراً أنا شملة	عند الإمام الحاكم العادل
فقدلُ قولاً حطُّلُ كُله	عند الوري الحداد والشغل
ما دبَّ عي قلْتُ من وصمة	في أهله بل لَحَّ في البطل
وبان لمنصور صدقي كما	قد بان كذب الأنوك الجاهل
يغضُّ العرش ومن يصطفي	من غلُّه بالبني الفاصل
ويعتدي في الحكم في معشر	أدوا حقوق الرُّسُل لمراسل
فبين الله تراويقه	فصار مثل الهائم اهامل ^(١)

وقال صلاح الدين الصفدي في كتابه (الوفى بالوفيات): قال الصولي: حدثنا أبو العيناء، قال لسيّد مذهب يقول بالرجعة، وقد قال له رجل من ثقيف: بمعنى يا أبا هاشم ألك تقول بالرجعة! قال: هو ما بلغك قال: فأعطني ديناراً بيّنة دينار إلى الرجعة! فقال له أسيّد على

(١) أخبار القصة ٧٤/٢، وقد أصلحنا بعض الأبيات بـرجوع إلى مصادر أخرى ذكرت هذه الواقعة.

أن توثق لي بمن يضمن أنك ترحع إنساناً، أخاف أن ترحع فرداً، أو كذباً، فيذهب مالي^(١).

وأجرح الخطيب البغدادي في (تاريخ بغداد) بسنده عن محمد بن جعفر الأسامي، قال: كان أبو حنيفة يَنهَم شيطان «طاق بالرجعة»، وكان شيطان الطاق^(٢) يَنهَم أبا حنيفة بالتناسخ، قال: فخرج أبو حنيفة يوماً إلى السوق، فاستقبله شيطان الطاق ومعه ثوب يريد بيعه. فقال له أبو حنيفة: أتبيع هذا الثوب إلى رجوع علي؟ فقال: إن أعطيتني كميلاً أن لا تمسح فرداً بعنك. فبُهِت أبو حنيفة.

(١) الرواي بالوفيات ١٩٨/٩

(٢) هو محمد بن علي بن النعمان بن أبي طريقة البجلي مولى، الأحول أبو جعفر، كوفي، صبري، يلقب بمؤمن الطاق وصاحب الطاق، ويذهب المعتزليون بشيطان الطاق، روى عن الإمام زين العابدين، والإمام الباقر، والإمام الصادق عليه السلام. وكان له دكان في طاق المحاسن بالكوفة، فيرجع إليه في البيع، فيه درناً تخرج كما يقول، فبُهِت شيطان الطاق له كتاب (اعمل لا تعمل)، وكتاب (الاحجاج) في إمامة أمير المؤمنين عليه السلام، وكتاب مجالسه مع أبي حنيفة والرجعة. قال الشيخ الطوسي في «مهرست» ٢٠٧ وكان ثقة مسكناً حادقاً حاضر الجواب (رجال ساجسي ٢٠٣/٢ باختصار)

قال: ولما مات جعفر بن محمد، التقى هو وأبو حبيبة، فقال له أبو حبيبة: أما إمامك فقد مات فقال له شيطان الطاق: أما إمامك فمن المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم^(١).

(١) تاريخ بغداد ١٣/٤١١.

خاتمة

بعد هذا البيان كله يتضح جلياً أن الرجوع إلى الحياة الدنيا من بعد الموت أمر ممكن عقلاً، بل هو واقع في الأزمنة السالفة، وواقع في هذه الأمة كما مر، بل سيقع في آخر الزمان حتماً.

وهذا الذي قلناه هو الذي نطق به الآيات القرآنية لشريفة، ودلت عليه الأحاديث الثابتة عند الشيعة وأهل السنة، فلا مناص حينئذ من الاعتقاد بالرجعة، ولا سبيل إلى جحدها وإنكارها.

وسواء أثبتت الرجعة كما يقول الشيعة الإمامية، أم لم تثبت كما يقول أهل السنة، فلاها تبقى مسألة خلافية يجوز فيها الاجتهاد، ولا يحق لمنصف أن يعتمد إلى تكبير القائلين بها أو تفسيقهم، ولا سيما أنها لا تُعد من أصول مذهب الشيعة الإمامية، ولا يصر جهل الشيعي بها، ومن قل بالرجعة إن كان مخطئاً فحطؤه ناشئ عن اجتهاد منه، ولا يستلزم القول بها إنكار أصل من أصول الدين، أو جحد

آية من آيات الكتاب العزيز، حتى يلزم تكفيره، أو تفسيقه، أو رد روايته.

ولئن كان أعلام أهل السنة السابقون يحملون على من يقول بالرجعة، ويضعفون الراوي لأجل ذلك وإن كان صدوقاً ثبناً، إلا أنه لا يجب تقليدهم في هذه المسألة، واللازم هو النظر في أدلتهم بإنصاف، لقبولها أو ردّها، من أجل الوصول إلى قناعة جديدة حول هذه المسألة، وحول تقييم القائلين بالرجعة.

هذا ما أردنا بيانه في هذه الرسالة الموجزة، ونسأل الله سبحانه وتعالى أن يرينا الحق حقاً، ويرزقنا اتباعه، ويرينا الباطل باطلاً، ويرزقنا اجتنابه، وألا يكلنا إلى أنفسنا فتنبع هواناً، إنه على كل شيء قدير، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين.



سازمان اسناد و کتابخانه ملی
جمهوری اسلامی ایران

المحتويات

٧	مقدمة
٩	ما هي الرجعة؟
١١	رأي الشيعة الإمامية في الرجعة
١٩	رأي علماء أهل السنة في الرجعة
٢٤	إمكان الرجعة عند العقل
	الآيات القرآنية الدالة على وقوع الرجعة في الأمم
٢٦	السالف
٣٤	الآيات القرآنية الدالة على وقوع الرجعة في آخر الزمان
٤٩	أحاديث الرجعة في كتب الشيعة الإمامية
٥٤	أحاديث الرجعة في كتب أهل السنة
٥٦	١- رجوع بعض صحابة النبي ﷺ إلى الدنيا
٦٣	٢- رجوع حمار إلى الدنيا
٦٥	٣- رجوع فضيل ناقة صالح
	كلمات أعلام أهل السنة في رجعة النبي ﷺ وأنبياء
٦٧	آخرين

المحتويات ١٠٣

سبب شدة النفرة من القول بالرجعة ٨٠

شبهات حول الرجعة ٨٣

حوادث طريفة حول الرجعة ٩٣

نخامة ٩٩

محتويات الكتاب ١٠٢



المكتبة الإسلامية